

## نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت

نماز اسلام کا رکن اعظم ہے بلکہ اگر یوں کہا جائے کہ اسلام کا دار و مدار اسی پر ہے تب بھی بالکل سبالتہ نہیں۔ ہر مسلمان عاقل بالغ پر ہر روز پانچ وقت فرض عین ہو امیر ہو یا فقیر صحیح ہو یا مریض یا سفر ہو یا مقیم یہاں تک کہ دشمن کے مقابلے میں جب لڑائی کی آگ بھڑک رہی ہو اس وقت بھی اس کا چھوڑنا جائز نہیں بخورت کو جب روزہ میں مبتلا ہو جو ایک سخت مصیبت کا وقت ہو نماز کا چھوڑنا جائز نہیں بلکہ اسکی ادائیگی دیر کر لینی بھی اجازت نہیں یہاں تک کہ اگر بچے کا کوئی جزا صاف سے کم اسکے خاص حصہ سے باہر لگیا ہو خون نکلا ہو یا نہیں اس وقت بھی اسکو نماز پڑھنے کا حکم ہو اور نماز پڑھنے میں توقف کرنا جائز نہیں جو شخص اسکی فرضیت کا انکار کرے وہ یقیناً کافر ہو۔

نماز کی تاکید اور فضائل سے قرآن مجید اور احادیث کے مبارک صفحات مالا مال ہیں کسی اور عبادت کی اس قدر سخت تاکید شریعت میں نہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابہ نماز چھوڑنے والے کو کافر فرماتے ہیں۔ امیر المؤمنین حضرت فاروق اعظم جیسے جلیل الشان فقیہ صحابی کا بھی یہی قول ہے امام احمد رحمۃ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے امام شافعی بھی اس کے قتل کا فتویٰ دیتے ہیں ہمارے امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ اسکے کفر کے قائل نہیں مگر ان کے نزدیک بھی نماز چھوڑنے والے کے لئے ایک سخت تعزیر ہے۔

تمام وہ پیشین جن سے نماز کی تاکید اور فضیلت نکلتی ہے اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو قطعی طور پر اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نماز کا ترک کرنے والا خدا اور رسول کے نزدیک سخت گنہگار اور سرکش اور نافرمان ہے اور نماز کا ترک کرنا تمام گناہوں میں ایک بڑے درجے کا گناہ ہے۔ اپنے مالک و آقا کی رضا جوئی یوں ہی ہر بندے پر واجب و فرض ہمارا کرتی ہے اور جو بندہ اسکا خیال نہیں کرتا وہ اس مالک کے تمام بندوں میں ایک برا بندہ سمجھا جاتا ہے اور مالک کے نزدیک نہایت ذلیل اور خوار رہتا ہے نہ یہ کہ بعد اس قدر سخت تاکید و تنبیہ کے بھی اگر خیال نہ کرے تو خیال کیجے کہ بات کہاں تک پہنچتی ہو۔

تمام وہ حدیثیں یا اکثر ان میں کی اگر ایک جگہ جمع کی جائیں تو اسکے لئے ایک طوفانی و قمری کیفیت نکلے گی لہذا چند آیات قرآن مجید کی اور چند صحیح احادیث اور صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم کے چند اقوال

اس جگہ بیان کئے جاتے ہیں۔

(۱) اِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا بے شک ایمانداروں پر نماز فرض ہے وقت وقت سے۔

(۲) قَوْلُهُ تَلَا فَعَلُوا عَلَى الصَّلَاةِ وَالصَّلَاةُ الْوُسْطٰى بِانہی کو نماز کی خصوصاً درسیانی نماز (عصر) کی۔  
(۳) اِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْرِجُ فِيْنَ السَّيِّئَاتِ بے شک نیکیاں بُرائیوں کو عاف کر دیتی ہیں نیکیوں سے اور اس آیت میں نماز ہے جیسا کہ صحیحین کی حدیث سے جو آگے بیان ہوگی یہ مراد صاف طور پر واضح ہے۔

(۴) اِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَاۃِ وَالْمُنْكَرِ وَلَٰكِنَّ كَثٰرَةً مِّنْ النَّاسِ لَیْسَ لَہُمْ فِیْہَا حَکْمٌ اُنہوں کو بے شک نماز بڑے اور خراب کاموں سے انسان کو بچاتی ہے اور بے شک اللہ کے ذکر کا بڑا رتبہ ہے اور بڑا اثر ہے۔

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام کی بنیاد پنج چیزوں پر ہے توحید اور رسالت کا اقرار نماز پڑھنا زکوٰۃ دینا رمضان کے روزے رکھنا بشرط قدرت حج کرنا (بخاری مسلم)  
(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مومن اور کفر کے درمیان میں نماز حد فاصل ہے (مسلم)  
خیال کرو کہ جب یہ حد فاصل نہ رہے تو کیا نتیجہ نکلتا ہے۔

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے نماز چھوڑ دی وہ کافر ہو گیا (شکوۃ)  
جو لوگ تارک نماز کو کافر نہیں کہتے اُن کے نزدیک اس حدیث میں کافر ہو جانے کا بہہ مطلب ہے کہ قریب کفر کے ہو گیا اور محاورے میں ایسا استعمال ہوتا رہتا ہے مثلاً اگر کوئی شخص کسی جنگل میں بے یار و مددگار ہو جائے اور اس کے پاس کھانے پینے کی کوئی چیز نہ رہے تو اسکو کہتے ہیں کہ مر گیا یعنی اب موت اسکی قریب ہے۔

(۸) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھتا رہے گا قیامت میں اُسکے ساتھ ایک نور ہوگا اور وہ نماز اس کے لئے باعث نجات ہوگی اور جو شخص نماز سے غفلت کر گیا وہ قیامت میں قارون فرعون یا مان ابی ابن خلف جیسے دشمنانِ خدا کے ہمراہ ہوگا۔ (مسند امام احمد دارمی بیہقی)  
(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ خدا تعالیٰ نے بارِ پنج وقت کی نماز فرض کی ہے جو شخص

ان کو اچھی طرح وضو کر کے پابندی اوقات سے پڑھتا رہیگا اور ان کے ارکان و آداب کی رعایت کریگا  
مُس کے لئے السجہ شامہ کا عمدہ ہر کج خیر یگا اور جو شخص ایسا کر یگا اس کے لئے اللہ تعالیٰ کا کچھ  
وعدہ نہیں چاہے بخند سے اور چاہے غدا ب کرے (مسند امام احمد موطا امام مالک ابو داؤد)

(۱۰) حضرت ابوالدرداء نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی فرماتے ہیں کہ مجھے میرے مافی دہست  
(نبی صلی اللہ علیہ وسلم) نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ اسے ابوالدرداء نماز پھوڑنا اس لئے کہ  
نماز پھوڑنے والے سے اسلام کا ذمہ بری ہو۔ (ابن ماجہ) گویا وہ دائرہ اسلام کی خارج سمجھا جائیگا۔  
(۱۱) ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے ایک تیز نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ اللہ تعالیٰ کو تمام  
عبادتوں میں کون عبادت زیادہ پسند ہو ارشاد ہوا کہ نماز (بخاری مسلم)

(۱۲) ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم جاڑوں کے زمانے میں جب  
پت بھاڑ ہو رہا تھا باہر تشریف لائے اور ایک درخت کی دو شاخیں پکڑ کر بلائیں اُس سے بکثرت  
پتے گرنے لگے پھر آپ نے فرمایا کہ اسے ابو ذر جب کوئی مسلمان خلوص دل سے نماز پڑھتا ہو تو  
اسکے گناہ بھی اسی طرح جھڑ جاتے ہیں جیسے اس درخت کے پتے جھڑ رہے ہیں (مسند امام احمد)

(۱۳) ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے پوچھا کہ بتلاؤ اگر کسی کے دروازے  
پر نہر ہو اور وہ ہر روز پانچ مرتبہ اُس نہر میں نہاتا ہو پھر بھی اُس کے بدن پر کچھ میل باقی رہ جائیگا  
صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُس کے بدن پر کچھ بھی میل نہ رہے گا ارشاد ہوا کہ یہی کیفیت نماز  
کی جو جس طرح نہانے سے بدن کی کثافت دور ہو جاتی ہو اسی طرح نماز پڑھنے سے روح (سے گناہ) کی کثافت  
دور ہو جاتی ہو (بخاری مسلم)۔

(۱۴) ایک مرتبہ ایک شخص نے نہایت بے وزامت کی حالت میں جو ان کو ایک عورت کے ساتھ  
سوا جماع کے اور باقی ناجائز امور کے ارتکاب سے طاری تھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ  
یا رسول اللہ مجھ سے ایک خطا صادر ہو گئی ہے جو کچھ میرے لئے سزا تجویز فرمائے حاضر ہوں حضرت  
نے یہ بھی نہ پوچھا کہ تم سے کیا گناہ ہوا ہوا تنہا میں نماز کا وقت آگیا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نماز  
پڑھنے تشریف لیگے وہ شخص بھی نماز میں آپ کے ساتھ تھے بعد نماز کے پھر انہوں نے عرض کیا  
کہ یا رسول اللہ میرے لئے کیا حکم ہوا ہوا ہوا ارشاد ہوا کہ نماز پڑھنے سے تمہارا گناہ مباح ہو گیا

ایک روایت میں ہے کہ اسی وقت یہ آیت بھی نازل ہوئی اِنَّ الْمُحْسِنَاتِ لَيُذْخِرْنَ الشَّيْءَاتِ اُولَٰئِكَ  
شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آپ کی تمام امت کے لئے ارشاد فرمایا  
کہ سب کے لئے (بخاری ص ۱۸۸)

(۱۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک نماز سے دوسری نماز تک جتنے صغیر گناہ ہوتے ہیں سب  
معاف ہو جاتے ہیں (مشکوٰۃ المصابیح)

(۱۶) عبداللہ بن شقیق ایک حلیل القند تابعی فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سوا نماز  
کے اور کسی عبادت کے چھوڑنے کو کفر نہ سمجھتے تھے (ترمذی)

(۱۷) حضرت امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ کیفیت تھی کہ جب نماز کا وقت آتا تو اُن کے  
چہرہ مبارک کا رنگ تغیر ہو جاتا تو گون نے پوچھا کہ اے امیر المؤمنین یہ کیا آپ کی حالت ہے ارشاد فرمایا  
کہ اب اُس امانت کے ادا کرنے کا وقت آگیا جسے اللہ تعالیٰ آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پیش  
فرمایا تھا اور وہ سب اُس امانت کے لینے سے ڈر گئے اور انکار کر دیا (احیاء العلوم)

(۱۸) حضرت امام زین العابدین رضی اللہ عنہ جس وقت نماز کے واسطے وضو فرماتے اُن کا رنگ  
زرد ہو جاتا ایک مرتبہ اُن کے گھر والوں نے اُن سے پوچھا کہ وضو کے وقت آپ کی یہ کیا حالت ہو جاتی  
ہو فرمایا کہ تم نہیں جانتے کہ میں کس کے سامنے کھڑا ہونا چاہتا ہوں (احیاء العلوم)

## مقدمہ

ہم اس میں چند اصطلاحی الفاظ کے معنی بیان کرتے ہیں

(۱) زوال آفتاب کا ڈھل جانا جسے ہمارے عرف میں دوپہر ڈھلنا کہتے ہیں۔

(۲) سایہ اصلی۔ وہ سایہ جو زوال کے وقت باقی رہتا ہے۔ یہ سایہ ہر شہر کے اعتبار سے مختلف

ہوتا ہے کسی مین بڑا ہوتا ہے کسی میں چھوٹا کہیں بالکل نہیں ہوتا جیسے مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ میں۔

زوال اور سایہ اصلی بچانے کی سہل تدبیر ہے کہ ایک سیدھی لکڑی تہوار زمین پر گاڑ دیں اور

سے یہ اشارہ ہے کہ اس آیت کی طرف اِنَّا عَرَضْنَا الْاَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ اَنْ

يَحْمِلْنَهَا وَاَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْاِنْسَانُ یعنی ہم نے پیش کی امانت آسمانوں اور زمین اور پہاڑوں پر پس انکار کر دیا

ان سب نے اور ڈر گئے وہ اس امانت سے اور لے لیا اُس امانت کو انسان نے ۱۲۔



جہاں تک اس کا سایہ پہنچے اس مقام پر ایک نشان بنا دین پھر دیکھیں کہ وہ سایہ اس نشان کے آگے بڑھتا ہے یا پیچھے ہٹتا ہے اگر آگے بڑھتا ہے تو سمجھنا لینا چاہئے کہ ابھی زوال نہیں ہوا اور اگر پیچھے ہٹے تو زوال ہو گیا اور اگر یکساں رہے نہ پیچھے ہٹے نہ آگے بڑھے تو ٹھیک دو پہر کا وقت ہو اسکو استواء کہتے ہیں (بحر الرائق)۔

(۳۴) ایک مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو جائے۔

(۳۵) دو مثل۔ سایہ اصلی کے سوا جب ہر چیز کا سایہ اس سے دو گنا ہو جائے۔

(۵) تثویب۔ وہ اعلام جس سے پہلے کوئی اعلام ہو چکا ہو اور اسکی غرض اور اس اعلام کی غرض ایک ہو مثلاً پہلے اعلام سے لوگوں کو نماز کے لئے بلانا مقصود ہو تو اس اعلام سے بھی وہی مقصود ہو۔

(۶) اقامت۔ جب کو ہمارے عرف میں تکبیر کہتے ہیں حاضرین کو جماعت قائم ہونیکلی اطلاع کے لئے کہی جاتی ہے۔

(۷) عورت۔ جم کا وہ حصہ جسکا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے مرد کے لئے خواہ آزاد ہو یا غلام ناف کے نیچے سے گھٹنے تک عورت ہو گھٹنا عورت میں داخل ہے اور آزاد عورتوں کے سوا اندہ اور ناقصہ اور دونوں قدم کے کل جم عورت ہے اور لونڈی کے لئے پیٹ اور پیٹھ سے گھٹنوں کے نیچے تک۔ سینہ اور پشت کا وہ حصہ جو سینے کے مقابل ہے عورت نہیں۔ محض اگر کسی کا غلام ہو تو اسکا حکم مثل لونڈی کے ہے اور اگر آزاد ہو تو مثل آزاد عورتوں کے۔

(۸) عورت غلیظہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور انشین اور ان کے قریب قریب کا جسم۔

(۹) عورت خفیضہ۔ خاص حصہ اور مشترک حصہ اور ان کے متصل جسم کے سوا باقی وہ اعضاء جن کے چھپانے کا حکم ہے۔

(۱۰) مدرک۔ وہ شخص جس کو شروع سے اخیر تک کسی کو پیچھے جماعت سے نماز ملے اور اسکو مقتدی اور مومتم بھی کہتے ہیں۔

(۱۱) مسبوق۔ وہ شخص جو ایک کعت یا اس سے زیادہ ہو جائیکے بعد جماعت میں اگر شریک ہو

(۱۲) لاحق۔ وہ شخص جو کسی امام کے پیچھے نماز میں شریک ہوا ہو اور بعد شریک ہونیکے اسکی سب کعتیں یا کچھ رکعتیں باقی رہیں خواہ اس وجہ سے کہ وہ سو گیا ہو یا اسکو کوئی حدت ہو جائے

Checked  
1987

اصغر یا اکبر (مراقی انفلاح - در مختار)

(۱۳) مقیم۔ وہ شخص جو اپنے وطن میں ہو خواہ اس کا وطن اقامت یا ایسے مقام پر ہو جو اس کے وطن سے تین دن کی مسافت سے کم فاصلہ پر ہو۔

(۱۴) مسافر۔ وہ شخص جو اپنے وطن اصلی یا وطن اقامت سے ایسے مقام کا ارادہ کر کے نکلے جو وطن سے تین دن کی مسافت پر ہو جب وہ اپنے شہر کی آبادی سے باہر نکل جائے اسپر مسافر کا اطلاقی شروع ہو جائیگا۔ تین دن کے مسافت متوسط چال سے ہونا چاہئے نہ بہت تیز اور نہ بہت سست جبکہ اندازہ تیس کو س انگریزی مین کے حساب سے کیا جاتا ہے اس لئے کہ انسان متوسط چال سے ہر روز دس کو س چلتا ہو۔

(۱۵) وطن۔ رہنے کی جگہ وطن کی دو قسمیں ہیں وطن اصلی وطن اقامت۔

(۱۶) وطن اصلی۔ وہ مقام جہاں ہمیشہ رہنے کے قصد سے انسان بود و باش کرے پھر اگر اتفاقاً اس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی قصد سے سکونت اختیار کرے تو یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائیگا اور پہلا مقام وطن اصلی نہ رہیگا۔

(۱۷) وطن اقامت۔ وہ مقام جہاں انسان پندرہ دن یا اس سے زیادہ رہنے کے قصد سے قیام کرے خواہ رہنے کا اتفاق پندرہ دن سے کم ہو یا زیادہ۔

(۱۸) عمل کثیر۔ وہ فعل جسکو نماز پڑھنے والا بہت سچے خواہ دو دنوں یا تھوڑے سے کیا جائے یا ایک یا تھوڑے اور خواہ دیکھنے والا اس فعل کے کرنے والے کو نماز میں سچے یا نہیں۔

(۱۹) عمل قلیل۔ وہ فعل جسکو نماز پڑھنے والا بہت نہ سچے۔

(۲۰) ۱۰۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں پڑھی جائے۔

(۲۱) قضا۔ وہ نماز جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائے مثلاً ظہر کی نماز عصر کی وقت پڑھی جائے۔

عمل کثیر کہ ہمارے فقہانے مختلف تعریفیں کی ہیں بعض نے یہ لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جسکے کرنے میں دو وقت یا تھوڑے کی ضرورت پڑے جیسے عمار کا باندھنا اور بعض نے لکھا ہے کہ عمل کثیر وہ ہے جسکے کر غوالے کو دیکھ کر لوگ یہ نہیں کہ یہ نماز میں نہیں پڑھیں مگر محرم اور الحام صاحب کے اصول کے موافق ہی تعریف ہو جو لکھی گئی۔ (بحوالہ ایش)

## نماز کے اوقات

ہو کہ نماز اللہ تعالیٰ کی اُن نعمتوں کی اداسے شک کے لئے ہر جو ہر وقت دہر آن فائض ہوتی رہتی ہیں لہذا اس کا متقصا یہ تھا کہ کسی وقت انسان اس عبادت سے غالی نہ رہے مگر چونکہ اس میں تمام ضروری حوائج میں ہرج ہوتا اس لئے تھوڑی تھوڑی دیر کے بعد ان پانچ وقتوں میں نماز فرض کی گئی تھی۔ ظہر، عصر، مغرب، عشاء۔

فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور طلوع آفتاب تک رہتا ہے۔ (بحرہ فقہ اہل فلاح) سب سے پہلے اخیر شب میں ایک پیدی ریج آسمان پر ظاہر ہوتی ہے گریہ پیدی قائم نہیں رہتی بلکہ اس کے بعد ہی پھر اندھیرا ہو جاتا ہے اس کو صبح کاذب کہتے ہیں۔

اس کے تھوڑی دیر کے بعد ایک پیدی آسمان کے کنارے چاروں طرف ظاہر ہوتی ہے۔ اور وہ باقی رہتی ہے بلکہ وقتاً فوقتاً اس کی روشنی بڑھتی چلی جاتی ہے اس کو صبح صادق کہتے ہیں اور اسی سے صبح کا وقت شروع ہوتا ہے۔

مردن کے لئے سحیح ہے کہ فجر کی نماز ایسے وقت شروع کریں کہ روشنی خوب پھیل جائے اور اس قدر وقت باقی ہو کہ اگر نماز پڑھی جائے اور اُس میں چالیس پچاس آیتوں کی تلاوت اچھی طرح کی جائے اور بعد نماز کے اگر کسی وجہ سے نماز کا اعادہ کرنا چاہیں تو اسی طرح چالیس پچاس آیتیں اُس میں پڑھ سکیں۔ اور عورتوں کو ہمیشہ اور مردوں کو حالت حج میں مرد لفظ میں فجر کی نماز اندھیرے میں پڑھنا مستحب ہے (در مختار مرقی الفلاح)

ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک ہر چیز کا سایہ سوا سایہ اُٹھنے کے دوش نہ ہو جائے ظہر کا وقت رہتا ہے مگر احتیاط یہ ہے کہ ایک شل کے اندر اندر ظہر کی نماز پڑھ لی جائے (الفتاویٰ) عورتوں کے لئے اس کا اختلاف نہیں تاہم ان میں سب کے نزدیک فجر کا وقت صبح صادق سے شروع ہوتا ہے اور آفتاب اُٹھنے کے بعد ظہر کا اول وقت متفق علیہ ہے مگر نزدیک ظہر کا وقت آفتاب ڈھلنے کے بعد شروع ہوتا ہے مگر آخر وقت میں اختلاف ہے جو صاحبین نے ظہر کا ایک وقت ایک شل تک قرار دیا ہے۔ جو ضیق سے ہے ایک روایت اسی مضمون کی نقل کی جاتی ہے اور ایک روایت علامہ زبلی نے جو اٹھل کی ہے کہ ظہر کا وقت ایک شل کے بعد چاہا جائے اور عصر کا وقت دوش کے بعد چاہا جائے اور ایک شل سے دوش تک کسی نماز کا وقت نہیں ہے۔ مرد و عورتوں کا شور و غیب جو فقہ کی کتب متقدمہ میں اور شرح میں اختیار کیا گیا ہے وہی ہے جو ہم نے لکھا ہے کہ یہی ان تفکرات سے بچنے کے لئے ہے۔

کی نماز ایک شل کے اندر پڑھ لی جائے (دشای مہر)

جمعہ کی نماز کا وقت بھی یہی ہے صرف اس قدر فرق ہو کہ ظہر کی نماز گریہوں میں کچھ تاخیر کر کے پڑھنا بہتر ہو خواہ گرمی کی شدت ہو یا نہیں اور جاڑوں کے زمانے میں جلد پڑھنا مستحب ہے (دشامی بحر)  
 عصر کا وقت بعد دو شل کے شروع ہوتا ہے اور آفتاب ڈوبنے تک رہتا ہے عصر کا مستحب وقت اُتوت تک رہتا ہے جب تک آفتاب میں زردی نہ آئے اور اس کی روشنی ایسی کم ہو جائے کہ نظر اُس پر ٹھہرنے لگے اس کے بعد مکروہ ہے اور بعض کی نماز ہر زمانے میں خواہ گرمی ہو یا جاڑا دیر کر کے پڑھنا مستحب ہے مگر نہ اعتدال دیر کہ آفتاب میں زردی آجائے اور اُس کی روشنی کم ہو جائے تاں جس دن ابھر اس دن عصر کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار)

مغرب کا وقت آفتاب ڈوبنے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک شفق کی پھیدی آسمان کے کناروں میں قائم رہے باقی رہتا ہے (بحر طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)  
 مغرب کی نماز: وقت شروع ہوتے ہی پڑھنا مستحب ہے اور بعد تار زدن کے کہ چھٹی طرح نکال آئیے مکروہ تحریمی ہے یا جس روز ابھر اس دن اعتدال تاخیر کر کے نماز پڑھنا کہ جس میں وقت آجانیگا اچھی طرح یقین ہو جائے تب ہی مغرب کا وقت بالکل فجر کا عکس ہے فجر کے وقت پہلے سپیدی ظاہر ہوتی ہے اُس بعد سرخی اور مغرب میں پہلے سرخی ظاہر ہوتی ہے پھر سپیدی۔

عصر کے ابتدائے وقت میں اختلاف ہے صاحبین کے نزدیک بعد ایک شل کے عصر کا وقت آجاتا ہے اور امام صاحب نے نزدیک بعد دو شل کے اور عصر کے آخر وقت میں کئی اختلاف نہیں ہے کہ نزدیک عصر کا وقت غروب آفتاب تک رہتا ہے اور بعض نے عصر کو وقت آفتاب کے زرد ہو جانے تک بیان کیا ہے ۱۲  
 آفتاب ڈوبنے کے بعد ایک سنی آسمان کے کناروں میں ظاہر ہوتی ہے اور اُس کے بعد ہی ایک سپیدی نمودار ہوتی ہے اس سپیدی اور اُس سرخی دونوں کو شفق کہتے ہیں امام ابو حنیفہ نے نزدیک مغرب کا وقت سپیدی شفق تک رہتا ہے اور صاحبین کے نزدیک شفق تک بعض فقہائے صاحبین کے مذہب پر فتویٰ دیا ہے ۱۱۔ نسکیو امام صاحب کا مذہب بھی بیان کیا ہے مگر صحیح نہیں امام صاحب کے نزدیک مغرب کا وقت سپیدی شفق تک رہتا ہے اور اگر صاحبین مثل حضرت صدیق اور حضرت عائشہ اور انس اور معاذ بن جبل اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے بھی یہی فتوٰی ہے صرف ابن عمر سے اور ایک روایت میں ابن عباس سے سنی شفق کا قول نقل کیا گیا ہے مگر ائمہ متفقین کا اس پر اتفاق ہے نہ امام صاحب کے قول پر عمل کرنا چاہیے ۱۲ (فتح القدیر بحر الرائق طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

عشاء کا وقت شفق کی سپیدی زائل ہو جانے کے بعد شروع ہوتا ہے اور جب تک صبح صادق نہ نکلے باقی رہتا ہے (بحر فتح القدیر)۔

عشاء کی نماز بعد تہائی رات گزر جانے کے اور قبل نصف شب کے مستحب ہے اور بعد نصف شب کے مکروہ ہے۔ جس دن ایر ہو اُس دن عشاء کی نماز جلد پڑھنا مستحب ہے۔ (در مختار وغیرہ)

وتر کا وقت بعد نماز عشاء کے ہے۔ جو شخص آخر شب میں اٹھتا ہو اس کو مستحب ہے کہ وتر آخر شب میں پڑھے اور اگر اٹھنے میں شک ہو تو پھر عشاء کی نماز کے بعد ہی پڑھ لینا چاہیے۔ (مراتی الفلاح در مختار)

عیدین کی نماز کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آئیے کے بعد شروع ہوتا ہے اور زوال آفتاب تک رہتا ہے۔ آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے سے یہ مقصود ہے کہ آفتاب کی زردی جاتی رہے اور روشنی ایسی تیز ہو جائے کہ نظر نہ ٹھہرے اس کی تعیین کے لئے فقہانے لکھا ہے کہ بعد ایک نیزے کے بلند ہو جائے عیدین کی نماز کا جلد پڑھنا مستحب ہے (مراتی الفلاح شامی) اوقات مکروہہ اٹھارہ ہیں۔

(۱) آفتاب نکلنے وقت جب تک آفتاب کی زردی نہ زائل ہو جائے اور اسقدر روشنی اُس میں نہ آجائے کہ نظر نہ ٹھہر سکے اُس کا شمار نکلنے میں ہوگا اور یہ کیفیت آفتاب میں بعد ایک نیزہ بلند ہو جانے کے آتی ہے۔

(۲) ٹھیک دوپہر کے وقت جب تک آفتاب ڈھل نہ جائے۔

(۳) آفتاب میں سرخی آجانے کے بعد غروب آفتاب تک۔

(۴) نماز پڑھ چکنے کے بعد آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے تک۔

(۵) نماز عصر کے بعد غروب آفتاب تک۔

(۶) فجر کے وقت ہوا اُس کی سنت کے۔

(۷) مغرب کے وقت مغرب کی نماز سے پہلے۔

عشاء کے ابتدائی وقت میں مختلف ہر جن لوگوں نے نماز کیا مغرب کا وقت سچ شفق تک رہتا ہے ان کے نزدیک عشاء کا وقت سرخ شفق کے بعد آجاتا ہے اور اہم صحابہ کے نزدیک جو کہ مغرب کا وقت پید شفق تک رہتا ہے اس کے ان کے نزدیک عشاء کا وقت پید شفق کے آتا ہے ۱۲

(۸) جب امام خطبہ کے لئے اپنی جگہ سے اٹھ کھڑا ہو خواہ وہ خطبہ جمعہ کا ہو یا عیدین کا یا نکاح کا یا حج وغیرہ کا۔

(۹) جب فرض نماز کی تکبیر کہی جاتی ہو۔ ہاں اگر فجر کی سنت نہ پڑھی ہو اور کسی طرح یہ یقین ہو جائے کہ ایک رکعت جماعت سے بلجائیگی تو فجر کی سنتوں کا پڑھ لینا مکروہ نہیں۔

(۱۰) نماز عیدین کے قبل خواہ گھر میں یا عید گاہ میں۔

(۱۱) نماز عیدین کے بعد عید گاہ میں۔

(۱۲) عرفین عصر اور ظہر کی نماز کے درمیان میں اور اون کے بعد

(۱۳) مزدلفہ میں مغرب اور عشا کی نماز کے درمیان میں اور ان کے بعد۔

(۱۴) نماز کا وقت سنگ ہو جانے کے بعد سوا فرض وقت کے اور کسی نماز کا پڑھنا خواہ وہ قضا سے واجب الترتیب کیوں نہ ہو۔

(۱۵) پانا نہ پیشا با معلوم ہوتے وقت یا خروج حج کی ضرورت کے وقت۔

(۱۶) کھانا آجانے کے بعد اگر اس کی طبیعت کھانے کو چاہتی ہو اور خیال ہو کہ اگر نماز پڑھے گا تو نہیں

جی نہ لگے گا اور یہی حکم ہر تمام آن پیرون کا جبکو چھوڑ کر نماز پڑھنے میں جی نہ لگنے کا خوف ہو

ہاں اگر نماز کا وقت تنگ ہو تو پہر پہلے نماز پڑھنے میں کچھ کراہت نہیں دھما دی شہر اقی مطلق

(۱۷) : آدمی رات کے عشا کی نماز پڑھنا۔

(۱۸) ستاروں کے بکثرت نکل آنے کے بعد مغرب کی نماز پڑھنا۔

ان تمام اوقات میں نماز مکروہ ہر صرف اس قدر تفصیل کے پہلے دوسرے تیسرے پندرہویں

سولہویں وقت میں سب نمازین مکروہ ہیں فرض ہوں یا واجب یا نفل اور سجدہ تلاوت کا ہو یا سہو کا

اور پہلے تین وقتوں میں کوئی نماز شروع کیجائے تو اسکا شروع کرنا بھی صحیح نہیں اور اگر نماز

پڑھتے پڑھتے انہیں سے کوئی وقت آجائے تو نماز باطل ہو جاتی ہے مگر ہاں چھ پیرون کا شروع

کرنا ان تین وقتوں میں بھی صحیح ہے۔

(۱) جنازہ کی نماز بشرطیکہ جنازہ انہیں تین وقتوں میں سے وقت آیا ہو۔

(۲) سجدہ تلاوت بشرطیکہ سجدہ کی آیت انہیں تین وقتوں سے کسی وقت پڑھی گئی ہو۔

(۳) اسی دن کی عصر (۴) نفل نماز (۵) وہ نماز جس کے ادا کرنے کی نذر انہیں تین وقتوں سے کسی وقت میں گئی کی گئی ہو۔ (۶) اس نماز کی قضا جو انہیں وقتوں میں شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو۔ جنازہ کی نماز کا شروع کرنا بغیر کراہت کے صحیح بلکہ افضل ہے اور سجدہ تلاوت کا شروع کرنا کراہت متفرجہ کے ساتھ صحیح ہے۔ باقی تین کا شروع کرنا کراہت تحریمیہ کے ساتھ صحیح ہے مگر انکا باطل کر کے اچھے وقت میں ادا کرنا واجب ہے۔

دو وقتوں میں صرف فرض نمازوں کا ادا کرنا مکروہ ہے۔

باقی اوقات میں صرف نوافل کا ادا کرنا مکروہ ہے فرض اور واجب کا ادا کرنا مکروہ نہیں۔ دو وقت کی نمازوں کا ایک ہی وقت پڑھنا جائز نہیں مگر دو مقاموں میں (۱) عرفہ میں عصر اور ظہر کی نماز کا ظہر کے وقت میں (۲) مزدلفہ میں مغرب اور عشا کی نماز کا عشا کی وقت میں (ستھی) نماز کے اوقات کا بیان ہو چکا اب ہم اذان کا بیان شروع کرتے ہیں اس لئے کہ اذان بھی ایک عہدہ ذبیحہ وقت معلوم ہونے کا ہے۔ اور اسی کے ساتھ اقامت کا ذکر بھی کریں گے۔

## اذان اور اقامت کا بیان

اذان کی ابتدا مدینہ منورہ میں سلسلہ ہجری سے ہوئی اس سے پہلے نماز بے اذان کے پڑھی جاتی تھی چونکہ اس وقت تک مسلمانوں کی تعداد کچھ ایسی کثیر نہ تھی اس لئے ان کا جماعت کے لئے جمع ہو جانا بغیر کسی اطلاع کے دشوار تھا جب مسلمانوں کی تعداد یوں مافیہ ما ترقی کرنے لگی اور مختلف حرفہ اور پیشہ کے لوگ جو حق دین الہی میں داخل ہونے لگے تو ضرورت اس امر کی پیش آئی کہ نماز کا وقت آسنے اور جماعت قائم ہونے کی اطلاع اونکو دی جائے جس سے وہ اپنے

مس یہ مذہب امام ابوحنیفہ کا ہر امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سفر میں اور بارش میں بھی دو نمازوں کا ایک وقت میں پڑھ لینا جائز ہے اور ظاہر احادیث سے بھی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اگر کسی ضرورت سے کوئی شخص بھی ایسا کرے تو جائز ہے مگر اس کے ساتھ وہ امور بھی انکو کرنا ہونگے جو امام شافعی کے نزدیک جمع کے وقت ضروری ہیں چنانکہ ذکر آگے ہوگا (در مختار)



اپنے قریب و بید مقامات سے جماعت کے لئے مسجد میں آسکین لہذا یہ طریقہ اذان کا اس عرض کے پورا کرنے کے لئے مقرر کیا گیا اذان اسی امت کے ساتھ خاص ہو گئی امتوں میں نہ تھی فاتحہ بعد علیٰ ذلک۔ اذان اللہ تعالیٰ کے اذکار میں ایک بہت بڑے رتبہ کا ذکر ہے اس میں توحید اور رسالت کی شہادت اعلان کے ساتھ ہوتی ہے اس سے اسلام کی شان اور شوکت ظاہر ہوتی ہے اس کی فضیلت اور اس کا ثواب احادیث میں بہت مذکور ہے کچھ بیان بھی ذکر کیا جاتا ہے۔  
 ۱۔ اذان کی آواز جہاں تک پہنچتی ہے اور جو لوگ اس کو سنتے ہیں جن ہوں یا انسان وہ سب قیامت کے دن اذان دینے والے کے ایمان کی گواہی دیئے (بخاری سنائی۔ ابن ماجہ)

۲۔ مختصر فقہ اذان کی مشروعیت کا یہ ہے کہ جب صحابہ کو اطلاع اوقات نماز اور قیام جماعت کی ضرورت معلوم ہوئی تو انہوں نے آپس میں مشورہ کیا بعضوں نے یہ رائے دی کہ یہود کی طرح سنگہ بجا جائے بعضوں کی رائے ہوئی کہ آگ جلا دی جائے مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو پسند نہیں فرمایا حضرت فاروق نے یہ رائے دی کہ نماز کے وقت اُتھلو اُتھلو کھدیا جائے اس کے بعد عبداللہ بن زید اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما نے خواب دیکھا کہ ایک فرشتہ نے یہ طریقہ اذان کا جو آگے بیان کیا جائیگا ان کو تسلیم کیا کہ اسی طریقہ سے نماز کے اوقات اور جماعت کی اطلاع مسلمانوں کو کی جائے بعض روایات میں ہے کہ جب عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے اذان پڑھنے فرماتے تھے کہ میں جاگا میزدی میں تھا بالکل سوتا نہ تھا اور بعض میں ہے کہ فرمایا اگر مجھے بدگمانی کا خوف نہ ہوتا تو میں کہت کہ بالکل سوتا ہی نہ تھا اسی لحاظ سے بعض علما نے اس واقعہ کو محال اور کشف پر محمول کیا ہے جو ارباب باطن کو حالت بیداری میں ہوتا ہے۔ المختصر صبح کو عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہ نے یہ واقعہ حضور نبوی صلعم میں عرض کیا تب حضرت نے فرمایا کہ بیشک یہ سچ ہے اور حضرت بلال کو ارشاد ہوا کہ اسی طرح اذان دیا کرو پھر حضرت فاروق نے بھی اگر اپنے خواب کو بیان کیا بعض روایات میں ہے کہ اس سے پہلے حضرت پرجی بھی نازل ہو چکی تھی چنانچہ عبدالرزاق نے اپنے مصنف میں اور ابوداؤد نے مسریل میں یہ روایت لکھی ہے۔ بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ شب سراج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت جبریل نے اذان کی تعلیم فرمائی تھی مگر یہ احادیث صحیح نہیں اور بقدر محبت حسین و شب سراج مقصود نہیں جو کہ میں نے پہلی جگہ لکھی کہ نبی کو روحانی طرح باہر ہوئی ہے لہذا اس سے دوسری رات مقصود ہو گئی جس بات کو یہ خواب کیا گیا نہیں جو کہ نبی نے تم اباری میں لکھا

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انبیاء اور شہداء کے بعد اذان دینے والے جنت میں داخل ہوں گے۔ بعض احادیث میں یہ بھی ہے کہ موزن کا مرتبہ شہید کے برابر ہے۔

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص سات برس تک برابر اذان دے اور اس سے اس کا مقصود محض ثواب ہو تو اس کے لئے دوزخ سے آزادی لکھی جاتی ہے (ابوداؤد ترمذی)

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ اذان کتنے میں کس قدر ثواب ہے اور ہر انکو یہ منصب بغیر قرعہ ڈالنے سے ملے تو بیشک وہ اس کے لئے قرعہ ڈالیں۔ یہ کہ اس منصب کے لئے سخت کوشش کریں۔ (بخاری مسلم ترمذی۔ سنائی)

صحابہ کے زمانے میں ایسا ہوا ہے کہ اذان کے لئے لوگوں میں اختلاف ہوا ہر شخص چاہتا تھا کہ یہ مبارک منصب مجھے ملے یہاں تک کہ نوبت قرعہ ڈالنے کی آئی (تایخ بخاری)

(۵) قیامت کے دن موزنون کو بھی شفاعت کی اجازت دی جائیگی کہ وہ اپنے انصاف بابت یا جس کے لئے چاہیں خداوند عالم سے سفارش کریں۔

(۶) اذان دیتے وقت شیطان پر نہایت خوف اور ہیبت طاری ہوتی ہے اور بہت بچو اسی سے بھاگتا ہے جہاں تک اذان کی آواز جاتی ہے وہاں تک نہیں ٹھہرتا۔ (بخاری مسلم)

(۷) قیامت کے دن موزنون کی گردنیں بلند ہوں گی یعنی وہ نہایت مغرور اور لوگوں میں ممتاز ہوں گے اور قیامت کے خوف اور مصیبت سے محفوظ رہیں گے۔

(۸) جس مقام پر اذان دی جاتی ہے وہاں اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے غبار اور بادلوں سے وہ مقام محفوظ رہتا ہے۔

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے موزنون کے لئے دعائے مغفرت فرمائی ہے اور اقامت کی فضیلت اور تاکید اذان سے بھی زیادہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اس مقام پر یہ سوال ہوتا ہے کہ باوجود اس قدر فضائل کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین نے کیوں اس منصب کو اختیار نہیں فرمایا اس کا جواب یہ ہے کہ چونکہ وہ حضرات اس سے بھی زیادہ مفید اور ہم کاموں میں مشغول رہتے تھے اور اگر اس منصب کو اپنے ذمہ لیتے تو ان کاموں میں حرج ہوتا اس لئے وہ اس منصب کے اختیار کرنے سے مجبور رہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم

کے اذان دینے کی حدیث ترمذی میں ہے اگرچہ اس سے قطعی ثبوت نہیں ہوتا۔ اسچون کے کان میں اذان دینا تو قطعاً آپ سے ثابت ہے۔

## اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) اگر کسی ادا نماز کے لئے اذان دی جائے تو اس کے لئے اس نماز کے وقت کا ہونا اگر وقت آنے سے پہلے اذان دی جائے تو صحیح نہوگی بعد وقت آنے کے پھر اسکا اعادہ کرنا ہوگا خواہ وہ اذان فجر کی ہو یا اور کسی وقت کی۔ (مرآتی الفلاح در مختار وغیرہ)۔

(۲) اذان اور اقامت کا عربی زبان میں انھیں خاص الفاظ سے ہونا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں۔ اگر کسی اور زبان میں یا عربی زبان میں کسی اور الفاظ سے اذان یا اقامت کہی جائے تو صحیح نہوگی اگرچہ لوگ اس کو سنکر اذان سمجھ لیں اور اذان کا مقصد اس سے حاصل ہو جائے (ایضاً)۔

(۳) سوذن کا مرد ہونا عورت کی اذان درست نہیں اگر کوئی عورت اذان دے تو اس کا اعادہ کرنا چاہیے اور اگر بغیر اعادہ کئے ہوئے نماز پڑھ لیجائیگی تو گویا بے اذان کے پڑھی گئی۔ (مجموع الرایات مرآتی الفلاح طحاوی وغیرہ)۔

(۴) سوذن کا صاحب عقل ہونا اگر کوئی نابھجہ بچہ یا مجنون یا مست اذان دے تو نہوگی (ایضاً)۔

## اذان اور اقامت کا سنون طریقہ

اذان کا سنون طریقہ یہ ہے کہ اذان دینے والا دونوں حدوتوں سے پاک ہو کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ قبلہ رکھڑا ہوا اور اپنے دو لون کا لون کے سوراخوں کو کھٹے کی انگلی سے بند کر کے اپنی طاقت کے موافق بلند آواز سے نہ اسقدر کہ جس سے تکلیف ہو ان کلمات کو کہے اللہ اکبر چار مرتبہ پھر اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللہ دو مرتبہ پھر اَشْهَدُ

عہدہ بہت بلا سنیئے اسکا مرتبہ بہت بلند ہے ۱۲ عہدہ تک گواہی دیتا ہوں کہ اللہ کے سوا کوئی خدا نہیں ہے جب تک انسان کو کسی کام کا پورا یقین نہیں ہوتا اسوقت تک اسکی گواہی نہیں دیتا اس لئے یہاں اس عنوان کو پورے یقین کا اظہار مقصود ہے ۱۲

اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ دو مرتبہ پھر حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ دو مرتبہ پھر حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ  
 دو مرتبہ پھر اللّٰهُ اَکْبَر دو مرتبہ پھر لا اِلهَ اِلَّا اللّٰهُ ایک مرتبہ اور حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ  
 کہتے وقت اپنے منہ کو داہنی طرف پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھیرنے پا کر  
 اور حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ کہتے وقت بائیں طرف منہ پھیر لیا کرے اس طرح کہ سینہ اور قدم قبلہ سے نہ  
 پھیرنے پائے اور فجر کی اذان میں بعد حَیَّ عَلَی الْفَلَاحِ کے الصَّلٰوۃ خَیْرٌ مِنَ النَّوْمِ بھی دو  
 مرتبہ کہے پس کل الفاظ اذان کے پندرہ ہوئے اور فجر کی اذان میں ستہ اور اذان کے الفاظ  
 کو لگا کر نہ ادا کرے نہ اس طرح کہ کچھ پست آواز سے اور کچھ بلند آواز سے اور دو مرتبہ اللہ اکبر کہہ کر اُتار  
 سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے اور اللہ اکبر کے سوا دوسرے الفاظ میں ہر لفظ کے  
 بعد ای قدر سکوت کر کے دوسرے لفظ کے (شامی)

اقامت کا طریقہ بھی یہی ہے صرف فرق اس قدر ہے کہ اذان مسجد سے باہر کہی جاتی ہے اور اقامت  
 مسجد کے اندر اور اذان بلند آواز سے کہی جاتی ہے اور اقامت پست آواز سے اقامت میں اصلوۃ  
 خیر من النوم نہیں بلکہ بجائے اس کے ہر وقت تَقَدُّ قَامَتِ الصَّلٰوۃ دو مرتبہ اور اقامت  
 کہتے وقت کانون کے سوراخ کا بند کرنا بھی نہیں اس لئے کہ کان کے سوراخ آواز بلند ہونے  
 کے لئے بند کئے جاتے ہیں اور وہ یہاں مقصود نہیں اور اقامت میں حَیَّ عَلَی الصَّلٰوۃ سے  
 عَلَی الْفَلَاحِ کہتے وقت داہنے بائیں جانب منہ کا پھیرنا بھی نہیں ہے۔

## اذان و اقامت کے احکام

(۱) سونا زجور کے اور سب سحر میں نماز دن کے لئے ایک بار اذان کہنا مردوں  
 پر سنت ہو کہ وہ ہر مسافر ہو یا متقیم جماعت کی نماز ہو یا تنہا ادا نماز ہو یا قضا۔ اور نماز مسجد کیلئے

مس میں گواہی دیتا ہوں کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا کے پیغمبر ہیں ۱۲ عہ آذان نماز کے واسطے ۱۱ عہ اذان ایک  
 فائز کے لئے یعنی نماز کے لئے جہ زری فائدہ ہی فائدہ ہے ۱۳۔ عہ نماز بہتر ہے سونے سے چونکہ یہ سونے کا وقت  
 ہوتا ہے اور اس وقت آدمی کو اپنے خواب شیرین کا چھوڑنا ناگوار ہوتا ہے اس لئے اس کو اس امر کی اطلاع  
 دی جاتی ہے کہ تمہارے اس خواب شیرین سے نماز بہتر ہے ۱۴ عہ بیشک نماز تیار ہو گئی ۱۵۔

دو بار اذان کہتا۔

اگر نماز کسی ایسے سبب سے قضا ہوئی ہو جس میں عام لوگ مبتلا ہوں تو اس کی اذان اعلان کے ساتھ دی جائے اور اگر کسی خاص سبب سے قضا ہوئی ہو تو اذان پوشیدہ طور پر آہستہ دی جائے تاکہ لوگوں کو اذان سنکر نماز قضا ہونے کا علم نہ ہو اس لئے کہ نماز کا قضا ہو جانا غفلت اورستی پر دلالت کرتا ہو اور دین کے کاموں میں غفلت اورستی گناہ ہو اور گناہ کا ظاہر کرنا اچھا نہیں۔ اور اگر کوئی نماز میں قضا ہوئی ہو تو سب ایک ہی وقت پر چلی جائیں تو صرف پہلی نماز کی اذان دینا سنت ہو اور باقی نمازوں کے لئے صرف اقامت۔ مان یہ مستحب یہ ہو کہ ہر ایک کے واسطے اذان بھی علیحدہ دی جائے۔ (شامی)

(۲) مسافر کے لئے اگر اس کے تمام ساتھی موجود ہوں اذان مستحب ہو سنت مکرہ نہیں۔

(۳) جو شخص اپنے گھر میں نماز پڑھے تنہا جماعت سے اس کے لئے اذان اور اقامت دونوں مستحب ہیں بشرطیکہ محلے کی مسجد یا گاؤں کی مسجد میں اذان اور اقامت ہو چکی ہو اس لئے کہ محلہ کی اذان اور اقامت تمام محلہ والوں کو کافی ہو۔ (بحوالہ سابق درختہ وغیرہ)

(۴) جس مسجد میں اذان اور اقامت کے ساتھ نماز ہو چکی ہو اس میں اگر نماز پڑھی جائے تو اذان اور اقامت کا کہنا مکروہ ہو مان اگر اس مسجد میں کوئی مؤذن اور امام مقرر نہ ہو تو مکروہ نہیں بلکہ افضل ہو۔ (در مختار)

(۵) اگر کوئی شخص ایسے مقام پر جہاں جمعہ کی نماز کے شرائط پائے جاتے ہوں اور جمعہ ہو تا ہو ظہر کی نماز پڑھے تو اس کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہو خواہ وہ ظہر کی نماز کسی عذر سے پڑھتا ہو

عہ خندق کی لڑائی میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی ظہر عصر مغرب کی نماز قضا ہو گئی تھی عشا کے وقت آپ نے سب کی قضا پڑھی بعض روایات میں ہو کہ صرف ظہر کے واسطے اذان کہی گئی اور باقی کے واسطے صرف اقامت اور بعض روایات میں ہو کہ اذان بھی ہر ایک کے لئے علیحدہ کہی گئی ۱۲ (شامی)

عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت صدیق اور حضرت فاروق رضی اللہ عنہما کے زمانہ میں جمعہ کے لئے بھی مثل اور نمازوں کے ایک ہی اذان تھی اور یہ اذان جب امام خطبہ پڑھنے کے لئے ممبر پر بیٹھتا تھا تو اس وقت کہی جاتی تھی جب حضرت ذی النورین رضی اللہ عنہ خلیفہ ہوئے تو انھوں نے ایک اذان جمعہ کی نماز کے لئے اور بڑھائی ۱۳۔

یا بلا غدر اور خواہ قبل نماز جمعہ کے ختم ہو نیلے پڑھے یا بعد ختم ہو نیلے۔ (بحر الرائق در مختار)

(۶) محمد ثون کو اذان اور اقامت کہنا مکروہ ہے خواہ جماعت سے نماز پڑھیں یا تنہا۔

(۷) لڑکون اور غلاموں کے لئے اذان اور اقامت دو زون مکروہ ہیں اگرچہ جماعت سے نماز

پڑھیں۔ (در مختار بحر الرائق)

(۸) فرض عین نمازوں کے سوا اور کسی نماز کے لئے اذان و اقامت سنون نہیں خواہ فرض

کفایہ ہو جیسے جنازے کی نماز یا واجب ہو جیسے تراویح عیدین یا نفل ہو جیسے اور نمازیں۔

(بحر الرائق در مختار)

(۹) جب بچ پیدا ہو تو اس کے داہنے کان میں اذان اور بائیں میں اقامت کہنا مستحب ہے اور

اسی طرح اس شخص کے کان میں کہنا جو کسی رنج میں مبتلا ہو یا اس کو مرگی کا مرض ہو اور غصہ کی

حالت میں اور جس کی عادتیں خراب ہو گئی ہوں خواہ انسان ہو یا جانور اور لڑائی کے وقت

اور جلے ہوئے کے کان میں اور اسی طرح اس مسافر کو جو راہ بھول گیا ہو اور کوئی راہ بتانے

والا ہو اور اسی طرح اگر کہیں جن وغیرہ کا ظہور ہو یا کسی کو تکلیف دیتے ہوں۔

(۱۰) جو شخص اذان سننے مرد ہو یا عورت ظاہر ہو یا جنب اسپر اذان کا جواب دینا واجب ہے

یعنی جو لفظ مؤذن کی زبان سے سننے وہی خود بھی کہے مگر علی الصلوٰۃ اور علی الفلاح کے

عہ اس مسئلہ میں علماء مختلفہ میں بعض کا قول ہے کہ اگر عورتیں تنہا نماز پڑھیں تو ان کے لئے اقامت مکروہ نہیں

اذان اس وقت بھی مکروہ ہو مگر ہم یہ کہہ رہے ہیں کہ ہر حال میں دو زون مکروہ ہیں (دقائق الفلاح - مطبوعہ - حاشیہ اقی الفلاح

در مختار بحر الرائق شامی)

عہ اس میں اختلاف ہے کہ اذان کا جواب دینا سنون ہو یا واجب اور زبان سے جواب دینا واجب ہے یعنی

جو لفظ مؤذن سے سنا جائے وہی لفظ خود بھی کہا جائے یا قدم سے جواب دینا واجب ہے۔ یعنی اذان سنکر نماز کے

لئے مسجد میں جانا چاہئے۔ مگر صحیح یہ ہے کہ اذان کا جواب زبان سے دینا واجب ہے صاحب غلامہ و محبوبہ و قاضیان

نہر الفائق و بحر الرائق و در مختار وغیرہ نے اسی کو اختیار کیا ہے اور احادیث سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے

بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جیسا مؤذن سے سنو ویسا ہی تم بھی







اذان کے (در مختار)

(۲) مؤذن کا عاقل ہونا مجنون اور مست اور ناتجربہ کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور ٹکی اذانوں کا اعادہ کر لینا چاہئے نہ اقامت کا۔ (در مختار)

(۳) مؤذن کا مسائل ضروریہ اور نماز کے اوقات سے واقف ہونا۔ اگر جاہل آدمی اذان دے تو اسکو وہ نوزن کے برابر ثواب نہ ملے گا۔ (بحوالہ اریق)

(۴) مؤذن کا ہمیشہ گرا۔ دیندار ہونا اور لوگوں کے حال سے خبردار رہنا جو لوگ جماعت میں نہ آتے ہوں، انکو تنبیہ کرنا۔

(۵) مؤذن کا بلند آواز ہونا۔

(۶) اذان کا کسی اونچے مقام پر مسجد سے علیحدہ کہنا اور اقامت کا مسجد کے اندر کہنا مسجد کے اندر اذان کہنا مکروہ ہے۔ ہاں تبعہ کی دوسری اذان کا مسجد کے اندر ممبر کے ساتھ کہنا مکروہ نہیں بلکہ تمام بلاد اسلام میں معمولی ہے۔ (مراقی السلاج)

(۷) اذان کا کھڑے ہو کر کہنا۔ اگر کوئی شخص بیٹھے بیٹھے اذان کہے تو مکروہ ہے اور اس کا اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر سوار ہو یا افلاں حرف اپنی نماز کے لئے کہے تو پھر اعادہ کی ضرورت نہیں۔

(۸) اذان کا بلند آواز سے کہنا۔ ہاں اگر صرف اپنی نماز کے لئے کہے تو اہستیا ہو مگر پھر بھی زیادہ ثواب بلند آواز میں ہوگا۔

(۹) اذان کہتے وقت کا نون کے سوراخوں کو انگلیوں سے بند کر لینا مستحب ہے۔

(۱۰) اذان کے الفاظ کا ٹھہر ٹھہر کر ادا کرنا اور اقامت کا جلد جلد سنت ہے یعنی اذان کی تکبیر میں عین ہر دو تکبیر کے بعد اس قدر سکوت کرے کہ سننے والا اس کا جواب دے سکے اور تکبیر کے علاوہ اور الفاظ میں ہر ایک لفظ کے بعد اسی قدر سکوت کر کے دوسرا لفظ کہے اور اگر کسی وجہ سے اذان کہے

عہ نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور خلفائے راشدین کے زمانہ میں یہ اذان بھی مسجد کے اندر نہ ہوتی تھی مگر بعد الملک نے اپنے زمانہ میں اسکو مسجد کے اندر داخل کر لیا اور اس زمانہ میں بڑے بڑے علیل انسان تابعی موجود تھے سب نے سکوت کیا اس لئے یہ فعل مکروہ نہ تھا اور تمام بلاد اسلام میں رائج ہو گیا اور کسی نے آج تک اسکا انکار نہیں کیا ۱۲۔

الفاظ بغیر اس قدر پھڑپھڑے ہوئے کہدے تو اس کا اعادہ مستحب ہو اور اگر اقامت کے الفاظ پھڑپھڑے ہو کر کہے تو اس کا اعادہ مستحب نہیں۔ (در مختار۔ رو مختار)

(۱۱) اذان میں حی علی الصلوٰۃ کہتے وقت داہنی طرف منہ کو پھیرنا اور حی علی الفلاح کہتے وقت بائیں طرف منہ کو پھیرنا سنت ہے خواہ وہ اذان نماز کی ہو یا اور کسی چیز کی مگر سینہ اور قدم قبلہ سے نہ پھرنے پائے۔

(۱۲) اذان اور اقامت کا قبلہ رو ہو کر کہنا بشرطیکہ سوار ہو بغیر قبلہ رو ہونے کے اذان اقامت کہنا مکروہ تنزیہی ہو۔ (در مختار)

(۱۳) اذان کہتے وقت حدیث اکبر سے پاک ہونا سنت ہو اور دونوں حدیثوں سے پاک ہونا مستحب ہو اور اقامت کہتے وقت دونوں حدیثوں سے پاک ہونا سنت ہو اگر حدیث اکبر کی حالت میں کوئی شخص اذان کہے تو مکروہ تحریمی ہو اور اس اذان کا اعادہ مستحب ہو اسی طرح اگر کوئی حدیث اکبر یا اصغر کی حالت میں اقامت کہے تو مکروہ تحریمی ہو مگر اقامت کا اعادہ مستحب نہیں۔

(۱۴) اذان اور اقامت کے الفاظ کا ترتیب وار کہنا سنت ہو اگر کوئی شخص موخر لفظ کو پہلے کہ جائے مثلاً اشہدان لا الہ الا اللہ سے پہلے اشہدان محمد رسول اللہ کہہ جائے یا حی علی الصلوٰۃ سے پہلے حی علی الفلاح کہہ جائے تو اس صورت میں صرف اسی موخر لفظ کا اعادہ ضروری ہو جسکو آئے مقدم کہہ دیا ہو پہلی صورت میں اشہدان لا الہ الا اللہ کہہ کر اشہدان محمد رسول اللہ پھر کہے اور دوسری صورت میں حی علی الصلوٰۃ کہہ کر حی علی الفلاح پھر کہے پوری اذان کا اعادہ کرنا ضروری نہیں۔ (دبحر الرایق در مختار شامی)

(۱۵) اذان اور اقامت کی حالت میں کوئی دوسرا کلام نہ کرنا خواہ وہ سلام یا اسلام کا جواب ہی کیون نہ ہو۔ اگر کوئی شخص اذان یا اقامت میں کلام کرے تو اگر بہت کلام کیا ہو تو اذان کا اعادہ کر لے نہ اقامت کا۔ (در مختار شامی)

## متفرق مسائل

(۱) اگر کوئی شخص اذان کا جواب دینا بھول جائے یا قصد اندے اور بعد اذان ختم ہونے کے

خیال آئے یا دینے کا ارادہ کرے تو اگر زیادہ زمانہ نہ گزرا ہو تو جواب دیدے ورنہ نہیں۔

(۲) اقامت کہنے کے بعد اگر زیادہ زمانہ گزر جائے اور جماعت قائم نہ ہو تو اقامت کا اعادہ کرنا چاہئے ہاں اگر کچھ تھوڑی سی دیر ہو جائے تو کچھ ضرورت نہیں اگر اقامت ہو جائے اور امام نے فوجی سنتیں نہ پڑھی ہوں اور ان کے پڑھنے میں مشغول ہو جائے تو یہ زمانہ زیادہ فاصلہ نہ سمجھا جائیگا اور اقامت کا اعادہ نہ کیا جائیگا۔ اور اگر اقامت کے بعد دوسرا کام شروع کر دیا جائے جو نماز کی قسم سے نہیں جیسے کھانا پینا وغیرہ تو اس میں تین اقامت کا اعادہ کر لینا چاہئے۔ (در مختار)

(۳) اگر موزن اذان دینے کی حالت میں مرتد ہو جائے (معاذ اللہ) یا بیہوش ہو جائے یا کسی آواز بند ہو جائے یا بھول جائے اور کوئی بتلانے والا نہ ہو یا اس کو حدیث ہو جائے اور وہ اس کے دور کرنے کے لئے چلا جائے تو اس اذان کا نئے سرے سے اعادہ کرنا سنت موقوفہ ہے۔ (در مختار۔ شامی)

(۴) اگر کسی کو اذان یا اقامت کہنے کی حالت میں حدیث ہو جائے تو بہتر یہ ہو کہ اذان یا اقامت پوری کر کے اس حدیث کے دور کرنے کو جائے۔

(۵) ایک موزن کا دو مسجدوں میں اذان دینا مکروہ ہے جس مسجد میں فرض پڑھے وہیں اذان دے۔ (در مختار)

(۶) بہتر یہ ہے کہ اذان کہنے کا منصب بھی امام ہی کے سپرد کیا جائے (در مختار)

(۷) جو شخص اذان دے اقامت بھی اسی کا حق ہو ہاں اگر وہ اذان دیکر کہیں چلا جائے یا کسی دوسرے کو اجازت دے تو دوسرا بھی کہہ سکتا ہے۔

(۸) کئی موزنوں کا ایک ساتھ اذان کہنا جائز ہے۔ (شامی)

(۹) سوا مغرب کے اور وقتوں میں اذان اور اقامت کے درمیان میں تنزیہ بدعت حسنہ ہے اور تنزیہ اذان کے اس قدر دیر کے بعد دیکھئے کہ جس میں بیتل آیتوں کی تلاوت ہو سکے

عہ اس کو عرف میں اذان جوق کہتے ہیں یہ بدعت حسنہ ہے بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور صحابہ کے زمانے میں نہ تھی۔ (شامی)

پھر اس کے بعد اسی قدر توقف سے اقامت کہی جائے تثنویٰ بھی مثل اذان کے کھڑے ہو کے کہی جائے تثنویٰ کا عربی زبان میں ہونا کچھ ضروری نہیں۔ اگر کوئی شخص یوں کہے کہ جماعت تیار ہو یا نماز ہوتی ہو یا اور کوئی لفظ تب بھی درست ہو یا اگر صرف کھانسنے سے لوگ سمجھ جائیں تو یہ بھی تثنویٰ ہو حاصل یہ کہ جیسا جہان دستور ہوا اسی کے موافق وہاں تثنویٰ کی جائے۔

(۱۰) اقامت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام سنکر انگوٹھوں کو چومنا بدعت سیئہ ہو کسی حدیث سے ثابت نہیں اور اذان میں بھی کسی صحیح حدیث سے ثابت نہیں ہوتا۔

محہ یہ قول متاخرین فقہاء کا ہو متقدمین کے تثنویٰ میں دو نقل ہیں پہلا قول یہ ہو کہ سوا فجر کے اور کسی وقت تثنویٰ جائز نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں بھی سوا فجر کے اور کسی وقت تثنویٰ نہ تھی۔ دوسرا قول قاضی ابویوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہو کہ قاضیوں اور حاکموں کے لئے فجر کے سوا اور اوقات میں بھی تثنویٰ جائز ہو اس لئے کہ وہ لوگ دینی کاموں میں مشغول رہتے ہیں لہذا انکو تثنویٰ کی ضرورت ہو اور حضرت بلال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عجات تیار ہونے کی اطلاع دیا کرتے تھے۔ اب چونکہ دینی امور میں سستی زیادہ ہر سنگینی اس لئے متاخرین نے ہر عام و خاص کے لئے سوا فجر کے اور اوقات میں بھی تثنویٰ کی اجازت دیدی۔ ہمارے زمانے میں بعض جاہلون کا دستور ہے کہ جبہ کی پہلی اذان کے بعد اَلصَّلَاةُ اَلصَّلَاةُ سُنَّتُهُ سُرَّ مَسْئُولِ اللّٰہِ اس غرض سے کہتے ہیں کہ لوگ سنتیں وغیرہ پڑھکر فرقت کر لیں حالانکہ یہ تثنویٰ میں داخل ہی نہیں اس لئے کہ اس کی غرض وہ نہیں ہو جو پہلی اذان کی ہو پہلی اذان کی غرض لوگوں کا مسجد میں حاضر ہونا اور اس کی غرض سنت پڑھنا اور تثنویٰ میں یہ امر ضروری ہو کہ اسکی غرض اور اس سے پہلے جو اعلام ہوا ہو اسکی غرض ایک ہو لہذا یہ بدعت سیئہ ہو اسکو ترک کرنا چاہئے واللہ اعلم ۱۲

محہ بعض احادیث اس مضمون کی وارد ہوئی ہیں کہ اذان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا نام گرامی سنکر انگوٹھوں کو چومنا چاہئے مگر کوئی حدیث ان میں طویل القصد محدثین کے نزدیک صحت کو نہیں پہنچی سب ضعیف ہیں۔ ہاں ضعیف حدیث پر عمل جائز ہو بشرطیکہ اس عمل کے سنت ہونے کا خیال نہ کیا جائے اور اس کو کوئی ضروری چیز نہ سمجھے ہمارے زمانے میں افراط و تفریط کی حد ہو گئی ہو اذان میں انگوٹھے چومنے کا اس قدر رواج ہو کہ بعض لوگ اسکو سنت سمجھتے ہیں اطراف دکن میں بعضوں کو اس کے وجوب کا خیال ہو اگر کوئی نکرے تو اس پر لعنت ملامت کیجاتی ہو لہذا اسی حالت میں اس کا ترک کرنا بہتر ہو واللہ اعلم ۱۲۔

(۱۱) ہون کو چاہئے کہ اقامت جس جگہ کہنا شروع کرے وہیں ختم کر دے۔  
 (۱۲) اذان اور اقامت کے لئے نیت شرط نہیں مانا تو اب بغیر نیت کے نہیں ملتا اور  
 نسبت یہ ہے کہ دل میں یہ ارادہ کرے کہ میں یہ اذان محض اللہ تعالیٰ کی خوشنودی اور ثواب  
 کیلئے کہتا ہوں اور کچھ مقصود نہیں۔ اذان اور اقامت کا بیان ہو چکا اب نماز کے مسائل لکھو جائیں

## نماز کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) اسلام۔ کافر پر نماز واجب نہیں بعض محققین کا قول ہے کہ کافر پر بھی نماز واجب ہوتی ہے اور  
 اسکا نتیجہ یہ ہوگا کہ آخرت میں اسکو عبادات کے ترک پر بھی عذاب کیا جائیگا۔ (طحاوی برہ راقی الفلاح)  
 (۲) بلوغ۔ نابالغ پر نماز واجب نہیں۔

(۳) عقل۔ معقل پر نماز واجب نہیں خواہ وہ عقلی جنون کے سبب ہو یا بیہوشی کے سبب مگر شرعاً  
 اُن جنون اور بیہوشی کا اعتبار ہو جو پانچ نمازون کے وقت تک رہے اگر اس سے کم ہو تو پھر اس پر  
 نماز واجب ہے یہاں تک کہ بعد بیہوشی کے عقلی جنون پڑے اور بیہوشی نفس کے سبب سے ہو تو اسکو نماز معاف نہیں۔  
 (۴) عورتوں کو حیض نفاس سے پاک ہونا۔ حیض نفاس کی حالت میں عورتوں پر نماز فرض نہیں۔

(۵) بعد اسلام یا بلوغ یا بعد جنون اور بیہوشی کے اور سبب طرح بعد حیض نفاس کے نماز کا وقت  
 غلط اگرچہ وہ اسقدر ہو کہ اس میں صرف تحریم کی گنجائش ہو اگر کسی کو اس سے کم وقت ملے تو اس پر  
 اس وقت کی نماز فرض نہیں۔

## نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں

چونکہ نماز کا اہتمام سب عبادتوں سے زیادہ ہے اس وجہ سے اُس کے شرائط بھی بہت ہیں یہاں تک  
 کہ برہ راقی الفلاح میں لکھا ہے کہ اس کے شرط کا حصر نہیں ہوا مگر ہم اُس مقام پر صرف اُن شہور شرطوں  
 کو بیان کرتے ہیں جنکی ضرورت ہر نماز میں پڑتی ہے بعض شرائط جو کسی خاص نماز سے تعلق رکھتے ہیں جیسے  
 جمعہ کی نماز کے شرائط انکا ذکر اسی مقام پر کیا جائیگا جہاں اُن نمازون کا بیان ہوگا۔

پہلی شرط

جہاں رت نماز پڑھنے والے کے جسم کو نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے خواہ غلیظ ہو یا خفیفہ ہو یا غیر بریہ یا ان اگر بقدر معافی ہو تو کچھ مضائقہ نہیں مگر نفل یہ ہو کہ اس سے بھی پاک ہو۔ اسی طرح نجاست حکمیہ کے دو وزن فردوں (حدث اکبر و صغیر) سے بھی پاک ہونا چاہئے نجاست حقیقیہ و حکمیہ اور ان سے پاکی کے طریقے جلد اول میں بیان ہو چکے ہیں۔ نماز پڑھنے والے کے لباس کو نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے اور اسی طرح اس چیز کو جو اسکے جسم سے ایسا تعلق رکھتی ہو کہ اُس ان حرکتوں سے جو نماز میں ہوتی ہیں مثل رکوع سجدہ وغیرہ کے اس چیز کو بھی حرکت ہو مثال کسی چادر کا پاک حصہ نماز پڑھنے والے کے جسم پر ہو اور جس حصہ میں پر ہو مگر اٹھنے بیٹھنے سے اُس کو جنبش ہوتی ہو (مراقی الفلاح و رفحار)

اگر کوئی چادر اس قدر بڑی ہو کہ اُس کا پنج حصہ نماز پڑھنے والے کے اٹھنے بیٹھنے سے جنبش نہ کرے تو کچھ حرج نہیں اور اسی طرح اس چیز کو بھی پاک ہونا چاہئے جس کو نماز پڑھنے والا اٹھائے ہوئے بشرطیکہ وہ چیز خود اپنی قوت سے رُکے ہوئی نہ ہو (در مختار وغیرہ)

مثال نماز پڑھنے والا کسی بچے کو اٹھائے ہوئے ہو اور اس بچے کا جسم یا کپڑا جس ہو اور وہ بچہ خود اپنی قوت سے رُکا ہوا نہ ہو۔ اگر خود اپنی طاقت سے رُکا ہوا بیٹھا ہو تو کچھ حرج نہیں۔ اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کبوتر وغیرہ آکر بیٹھ جائے اور اس کا جسم نجس ہو تو کچھ حرج نہیں اس لئے کہ وہ اپنی قوت اور سہارے سے بیٹھا ہو پس یہ نجاست اسی کی طرف منسوب ہوگی اور نماز پڑھنے والے سے اسکو کچھ تعلق نہ سمجھا جائیگا (بحر الرائق مراقی الفلاح وغیرہ)

اسی طرح اگر نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی ایسی چیز ہو جس کی نجاست اپنی جائے پیدائش میں ہو اور خارج میں اسکا کچھ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں (در مختار شامی)

مثال نماز پڑھنے والے کے جسم پر کوئی کتا بیٹھ جائے اور اُس کے منہ سے لعاب نہ نکلتا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ اس کا لعاب اُسکے جسم کے اندر ہو اور وہی اس کے پیدا ہونے کی جگہ ہو پس مثل اس نجاست کے ہوگا جو انسان کے پیٹ میں رہتی ہو جس سے طہارت کا حکم نہیں اسی طرح اگر کوئی ایسا انڈا جس کی زردی خون ہو گئی ہو نماز پڑھنے والے کے پاس ہو تب بھی کچھ حرج نہیں اس لئے کہ اس کا خون اسی جگہ ہو جہاں پیدا ہوا ہو خارج میں اس کا کچھ اثر نہیں بخلاف



اس کے اگر کسی شیشی میں پیشاب بھرا ہوا اور وہ نماز پڑھنے والے کے پاس ہو اگرچہ ہنڈا سکنا بند نہ ہو اس لئے کہ اسکا پیشاب ایسی جگہ نہیں ہو جہاں پیشاب ہوتا ہو۔ (بحر الرایت شامی وغیرہ)۔  
 نماز پڑھنے کی جگہ نہ نجاست حقیقیہ سے پاک ہونا چاہئے مان اگر نجاست بقدر معافی ہو تو کچھ حرج نہیں۔ نماز پڑھنے کی جگہ سے وہ مقام مراد ہو جہاں نماز پڑھنے والے کے پیر رہتے ہوں اور سجدہ کر نیکی حالت میں جہاں اس کے گھٹنے اور ٹاٹھ اور پیشانی اور ناک رہتی ہو (در مختار)۔  
 مراقی الفلاح وغیرہ)

اگر صرف ایک پیر کی جگہ پاک ہو اور دوسرے پیر کو اٹھائے رہے تب بھی کافی ہے۔ (در مختار)  
 اگر کسی کپڑے پر نماز پڑھی جائے تب بھی اس کا اسقدر پاک ہونا ضروری ہو پورے کپڑے کا پاک ہونا ضروری نہیں خواہ کپڑا چھوٹا ہو یا بڑا۔ (بحر الرایت شامی)  
 اگر کسی نجس مقام پر کوئی پاک کپڑا بچھا کر نماز پڑھی جائے تو اس میں یہ بھی شرط ہے کہ وہ کپڑا اس قدر باریک نہ ہو کہ اس کے نیچے کی چیز صاف طور پر اس سے نظر آئے۔ (بحر الرایت شامی)  
 اگر کسی کپڑے کا استرخس ہو تو اس پر نماز درست نہیں (شرح وقایہ بحر الرایت)  
 اگر نماز پڑھنے کی جگہ میں نماز پڑھنے والے کا کپڑا کسی نجس مقام پر پڑتا ہو تو کچھ حرج نہیں (بحر الرایت)  
 اگر کسی شخص کو کوئی پاک جگہ نماز کے لئے نہ ملے مگر یقین یا گمان غالب ہو کہ آخر وقت مل جائیگی تو اس کو آخر وقت تک انتظار کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے اور اگر بغیر انتظار کے اسی نجس مقام میں نماز پڑھ لی جائے تب بھی کچھ حرج نہیں۔

## دوسری شرط

ستر عورت یعنی نماز پڑھنے کی حالت میں اس حصہ جسم کو چھپانا فرض ہے جس کا ظاہر کرنا شرعاً حرام ہے خواہ تنہا نماز پڑھے یا کسی کے سامنے۔  
 اگر کوئی شخص کسی تنہا مکان میں نماز پڑھتا ہو یا کسی اندھیرے مقام میں اس پر بھی ستر عورت فرض ہے اگرچہ کسی غیر شخص کے دیکھنے کا خوف نہیں مان اپنی نظر سے چھپانا شرط نہیں اگر کسی کی نظر اپنے جسم پر نماز پڑھنے کی حالت میں پڑ جائے تو کچھ حرج نہیں۔ (بحر الرایت در مختار مراقی الفلاح)

اگر کوئی نوڈی صرف اسی قدر اپنے جسم کو چھپائے ہوئے نماز پڑھ رہی جس کا چھپانا اس پر فرض ہے  
ہو اور نماز پڑھنے ہی کی حالت میں آزاد کر دی جائے تو اب اس پر تمام اس پورے جسم کا چھپانا فرض  
ہو گا جس کا چھپانا آزاد عورتوں پر فرض ہوتا ہے پس اگر وہ قبل ادا کرنے ایک کن کے بغیر عمل کشمیر کے  
اپنے تمام جسم کو چھپائے تو اس کی نماز ہو جائے گی ورنہ نہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر نماز کی حالت میں کسی ایسے جسم کا جو تھا حصہ کھل جائے جس کا چھپانا فرض ہو خواہ وہ عورت غلیظہ  
ہو یا خفیہ اور اتنی دیر تک کھلا رہے جس میں ایک کن ادا ہو سکتا ہو تو اس کی نماز ہلال ہو جائیگی  
اور اگر نماز پڑھنے کے پہلے سے کھلا ہو تو اس نماز کا شروع کرنا ہی صحیح نہو گا۔ (درمختار شامی وغیرہ)

اگر ایک ہی عضو کئی جگہ سے کھلا ہو تو سب کھلے مقامات ملا کر اگر اس عضو کے چوتھائی کے برابر ہو جائے  
تو اس کی نماز فاسد ہو جائیگی مثال کسی شخص کی ران ایک جگہ سے مقدار آٹھون حصے کے کھلی ہو اور دوسرے  
جگہ سے تین حصے کے تو دونوں مل کر چوتھائی کے ہو جائیں گے اور نماز فاسد ہو جائیگی اور اگر کئی عضو کھلے ہوں اور  
ہر ایک چوتھائی حصے سے کم ہو تو اگر سب کھلے ہوئے مقامات ملا کر ان کھلے ہوئے اعضا میں چھوٹے  
عضو کی چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی (درمختار وغیرہ)

مثال کسی عورت کا سینہ تھوڑا کھلا ہو اور ایک کان بھی کھلا ہو تو اگر دونوں کھلے ہوئے  
مقام کان کے چوتھائی کے برابر ہو جائیں تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی۔

اگر نماز پڑھنے کی حالت میں کوئی شخص قصداً اپنی عورت غلیظہ یا خفیہ کے چوتھے حصے کو کھول دے تو  
اس کی نماز فوراً فاسد ہو جائیگی خواہ بقدر ادا کرنے ایک کن کے کھلا رہے یا اس سے کم۔ (شامی)

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا نہ ہو جس سے وہ اپنے اعضا کو چھپائے یا ایسا باریک کپڑا ہو جس سے  
بدن نظر آتا ہو تو اس کو چاہئے کہ کسی درخت کے پتے یا مٹی وغیرہ سے اپنے اعضا کو چھپائے اور اگر یہ کوئی  
صورت ممکن نہ ہو تو پھر اسی طرح نماز پڑھ لے۔ اگر کسی کو یقین یا گمان غالب ہو کہ اخیر وقت نماز تک  
اس کو کپڑا مل جائیگا تو اس کو مستحب ہے کہ اخیر وقت تک انتظار کر کے نماز پڑھے۔

اگر کسی دوسرے شخص کے پاس کپڑا ہو اور یہ امید ہو کہ اگر اس سے مانگا جائیگا تو دیدیگا خواہ بطور  
رعایت کے یا بطور ہبہ کے تو اس سے طلب کرنا واجب ہے۔

اگر کسی کے پاس کوئی نجس کپڑا ہو تو نماز میں اس سے ستر جائز نہیں بلکہ برہنہ نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا ہو جس کا چوتھائی سے کم حصہ پاک ہو تو اس سے ستر کر کے نماز پڑھنا مستحب ہے اگر بغیر اس سے ستر کئے ہوئے نماز پڑھے تب بھی جائز ہے اور اگر کسی کے پاس کوئی ایسا کپڑا ہو جو چوتھائی حصہ یا اس سے زیادہ پاک ہو تو اس سے ستر کر کے نماز پڑھنا چاہئے بغیر اس سے ستر کئے ہوئے نماز نہ ہوگی۔ (در مختار)

یہ سب صورتیں اسی وقت ہیں جب اس کپڑے کے ظاہر کر نیکی کوئی صورت ممکن نہ ہو مثلاً پانی نہ ملتا ہو یا پینے وغیرہ کے لئے رکھا ہو اور اگر ظاہر کرنے سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہوگی تو جب عذر جاتا رہیگا ان دنوں کا اعادہ کرنا پڑیگا۔

اگر کسی عورت کے پاس اسقدر کپڑا ہو جس سے وہ اپنے بدن کو اور سر کے چوتھائی حصہ کو چھپا سکتی ہو تو اسکو ستر کے چوتھائی حصہ کا چھپانا فرض ہے۔ اور اگر اسقدر ہو کہ سر کے چوتھائی حصہ سے کم چھپ سکے تو پھر سر کا چھپانا فرض نہیں مان افضل یہی ہو کہ بقدر چھپ سکے اسقدر چھپائے (در مختار وغیرہ) اگر کسی کے پاس اسقدر کپڑا ہو کہ اس سے جسم کا بعض حصہ چھپ سکتا ہو تو عورت غلیظہ کو چھپانا چاہئے اور اگر اسقدر ہو کہ عورت غلیظہ بھی پوشی نہ چھپ سکے تو خاص حصہ کا چھپانا بہ نسبت ستر کے حصہ کے بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

ان سب صورتوں میں اگر کپڑے کے استعمال سے معذوری بوجہ آدمیوں کے ہو تو جب معذوری جاتی رہیگی نماز کا اعادہ کرنا پڑیگا مثال کوئی شخص جیل میں ہو اور جیل کے ملازموں نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کسی دشمن نے اس کے کپڑے اتار لئے ہوں یا کوئی دشمن کہتا ہو کہ اگر تو کپڑے پہنے گا تو میں تجھے مار ڈالوں گے اور اگر آدمیوں کی طرف سے نہ ہو تو پھر نماز کے اعادہ کی ضرورت نہیں (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کے پاس ایسا کپڑا ہو کہ چاہے اس سے اپنے جسم کو چھپائے چاہے اسکو بچا کر نماز پڑھے تو اسکو چاہئے کہ پہنے جسم کو چھپائے اور نماز اسی شخص مقام میں پڑھ لے۔

### تیسری شرط

استحباباً اگر نماز پڑھنے کی حالت میں اپنا سینہ کعبہ کی طرف کرنا خواہ حقیقتاً یا حکماً کعبہ کی طرف

منکرنا شرط نہیں ہاں مستنون البتہ ہو لہذا اگر کوئی کعبہ سے منہ پھیر کر نماز پڑھے تو ہو جائیگی مگر خدا  
سنت کی وجہ سے مکہ و تحریکی ہر جن لوگوں کو کعبہ کو منظر آتا ہو مثل ان لوگوں کے جو کہ معظمہ میں رہتے ہیں  
اور ان کے اور بیت المقدس کے درمیان میں کوئی حاجب نہ ہو ان پر فرض ہو کہ خاص کعبہ کی طرف سینہ  
کر کے نماز پڑھیں اس طرح کہ اگر انکی سینہ سے سیدھا خط نکالا جائے تو کعبہ سے جا کر ٹکرائے۔

جن لوگوں کو کعبہ کو منہ نظر نہ آتا ہو جیسے ہم لوگ ان پر یہ فرض ہو کہ اس طرف سینہ کر کے نماز پڑھیں  
جس طرف کعبہ ہو بالکل سیدھا کھڑا ہونا فرض نہیں۔ جو شخص قبلہ کی طرف نماز پڑھنے سے عاجز  
ہو وہ کسی حد میں کعبہ سے یا مال کے خوف سے یا کسی دشمن کے خوف سے یا اور کسی وجہ سے تو اس کو  
استقبال قبلہ کی ضرورت نہیں بلکہ جہ طرف وہ نماز پڑھ سکتا ہو پڑھ لے۔ اگر کسی کو یہ نہ معلوم ہو کہ کعبہ  
کو منہ کس طرف ہو اور نہ کوئی ایسا معتبر مسلمان ہو جس سے پوچھ لے تو اس کے لئے یہ شرط ہو کہ اپنے  
غالب گمان پر عمل کرے اسکو غالب گمان سے جس طرف کعبہ معلوم ہو اسی طرف نماز پڑھ لے اور اگر  
نماز پڑھتے میں اس کا غالب گمان بدل جائے تو اسکو چاہئے کہ اسی طرف پھر جائے اور ایسی  
حالت میں اگر نماز پڑھ چکے کے بعد اسکو اپنے غالب گمان کی غلطی معلوم ہو جائے تو اس کے اعادہ  
کی ضرورت نہیں۔ اور اگر کوئی ایسی حالت میں بغیر غالب گمان کے نماز پڑھ لے تو اس کی نماز نہ ہوگی  
اگرچہ اس نے کعبہ کی طرف نماز پڑھی ہو۔

اگر قبلہ نہ معلوم ہونے کی صورت میں جماعت سے نماز پڑھی جائے تو امام اور مقتدی سب کو اپنے غالب  
گمان پر عمل کرنا چاہئے لیکن اگر کسی مقتدی کا غالب گمان امام کے خلاف ہوگا تو اس کی نماز  
اس امام کے پیچھے نہ ہوگی اس لئے کہ وہ امام اس کے نزدیک غلطی پر ہو اور کسی کو غلطی پر سمجھ کر

عہ ائمہ اسلام میں نماز بیت المقدس کی طرف پڑھی جاتی تھی جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے میں رہے نماز اس طرف  
پڑانے کے بعد مدینہ منورہ میں کعبہ کی طرف منکر کے نماز پڑھنے کا حکم نازل ہوا۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو  
کعبہ کی طرف نماز پڑھنے کا بہت شوق تھا اور اس انتظار میں رہتے تھے کہ کعبہ کا حکم نازل ہوا اور وہ اسکی یہ غی کہ کعبہ ہی سے آپ کو  
معراج ہوئی تھی اور حضرت ابراہیم کا بھی قبلہ تھا اور قیامت میں عرض علی کی تھی اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہر کی نماز پڑھ رہے تھے اور رکعت پڑھ چکے  
تھے کہ کعبہ کی طرف پھر لے لے حکم آگیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام صحابہ اسی طرف پھر گئے۔

## چوتھی شرط

نیت یعنی دل میں نماز پڑھنے کا قصد کرنا۔ زبان سے بھی کہنا بہتر ہے۔ اگر فرض نماز پڑھتا ہو تو نیت میں اُس فرض کی تین بھی ضروری ہو مثلاً اگر ظہر کی نماز پڑھتا ہو تو دل میں یہ قصد کرنا کہ میں ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر عصر کی نماز پڑھے تو یہ کہ میں عصر کی نماز پڑھتا ہوں۔ اس امر کی نیت ضروری نہیں کہ یہ ظہر یا عصر اس وقت کی یا آج کی ہو ان اگر قضا پڑھتا ہو تو اس میں دن کی تخصیص بھی ضروری ہو مثلاً یوں کہ فلاں دن کے ظہر کی نماز پڑھتا ہوں اور اگر اس کے ذمہ صرف ایک ہی ظہر کی یا عصر کی قضا ہو تو پھر اس کی ضرورت نہیں۔

اسی طرح اگر واجب نماز پڑھتا ہو تو اس کی تخصیص بھی ضروری ہو کہ یہ کون واجب ہو وتر ہو یا عیدین کی نماز ہو یا نفل کی نماز اور اگر کئی نفلوں کا نام اس کے ذمہ ہو تو یہ بھی شرط ہو کہ ان میں سے کسی ایک کی تیسین کرے۔ اور اسی طرح سجدہ تلاوت اور شکر میں نیت تلاوت کی یا شکر کی شرط ہو۔

رکعتوں کے تعداد کی نیت شرط نہیں خواہ فرض نماز ہو یا واجب مثلاً یہ نیت کہ میں دو رکعت نماز فرض فجر پڑھتا ہوں یا چار رکعت فرض ظہر۔ (درمختار)

ہاں افضل یہ ہو کہ اس کی بھی نیت کرے۔ (غانیہ شامی)

اگر کوئی شخص کسی وقت کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں اس وقت جو نماز فرض ہو وہ پڑھتا ہوں اور اُس نماز کا وقت موجود ہو یا نہ ہو مگر نہونے کا علم نہ ہو تو یہ نیت کافی ہو جائیگی اور اگر اس کا وقت نہ ہو اور وقت نہونے کا اُس کو علم بھی ہو تو پھر نماز نہ ہوگی مگر جمعہ کی نماز اس نیت سے نہ ہوگی اگرچہ وقت موجود ہو اس لئے کہ جمعہ کی نماز ظہر کے عوض میں پڑھی جاتی ہو اصل میں ظہر کی نماز فرض ہے۔

اگر کوئی اس نیت سے نماز پڑھے کہ میں آج کے جو نماز فرض ہو وہ پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح نہیں اس کی نماز نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص مثلاً ظہر کی نماز اس نیت سے پڑھے کہ میں آج کے دن کی ظہر پڑھتا ہوں تو یہ نیت صحیح ہو جائیگی اور ظہر کا وقت ہو یا نہ ہو اس کی نماز ہو جائیگی اس لئے کہ ادا نماز قضا کی نیت سے اور

قضا ادا کی نیت سے صحیح ہو جاتی ہے۔

مقتدی کو اپنے امام کے اقتدا کی نیت کرنا بھی شرعی ہے۔

امام کو صرف اپنی نماز کی نیت کرنا شرط ہو امام کی نیت کرنا شرط نہیں ہاں اگر کوئی غیر نیت کرے جس کے پیچھے نماز پڑھنا چاہے اور مردوں کے برابر کھڑی ہو اور نماز جنازہ اور حجہ اور عیدین کی نماز اور اس کی اقتدا صحیح ہونے کے لئے اس کے امامت کی نیت کرنا شرط ہو اور اگر مردوں کے برابر نماز پڑھنا چاہے یا عیدین کی ہو تو پھر شرط نہیں۔

مقتدی کو امام کی تعیین شرط نہیں کہ وہ زید ہو یا محمد و ملکہ و فاطمہ اسی خدا نیت کافی ہے اور یہی اس امام کے پیچھے نماز پڑھنا ہون ہاں اگر تعیین کرے گا۔ اس کے خلاف ظاہر ہو گا تو یہ نماز ناجائز ہوگی۔ مثال کسی شخص نے یہ نیت کی کہ میں زید کے پیچھے نماز پڑھتا ہوں حالانکہ یہ کہتے ہیں نماز پڑھتا ہے وہ خالہ ہو تو اسکی نماز نہ ہوگی۔

جنازے کی نماز میں یہ نیت کرنا چاہیے کہ میں یہ نماز احمد تقی کی خوشنودی اور اس پر جس کی دعا کے لئے پڑھتا ہوں۔ اور اگر مقتدی کو یہ نہ معلوم کہ یہ میت مرد ہو یا عورت تو اس کو یہ نیت کر لینا کافی ہو کہ میرا امام جسکی نماز پڑھتا ہو اسکی نیت بھی پڑھتا ہوں۔ صحیح یہ ہے کہ فرض اور اجنبی نمازوں کے سوا اور نمازوں میں صرف نماز کی نیت کر لینا کافی ہو اس شخص کی کوئی ضرورت نہیں کہ وہ یہ تمنا ساز سنت ہو یا مستحب اور سنت فجر کے وقت کی ہو یا ظہر کے وقت کی یا یہ سنت ہے یا مستحب یا نماز یا کسوف یا خوف مگر نیت کر لے تو بہتر ہے۔

اگر نیت زبان سے بھی کہی جائے تو ایسی عبارت ہونا چاہئے جس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ نیت ہر چہ کسی نہ یہ کہ ابنیت کر لیا۔ نیت کی عبارت خواہ عربی زبان میں ہو یا اور کسی زبان میں۔ صرف زبان سے

محض ہر ایک کی نیت ہم اسی مقام پر ذکر کریں گے جہاں ان نمازوں کا بیان آیا گا۔ اسی زبان سے نیت کرنا بھی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہ سے نقل نہیں اور سنت میں بھی نیت دلی قصد دار اور سے کہتے ہیں زبان سے کہتے ہیں کہ نیت نہیں کہتے اسی خیال سے بعض علماء زبان سے نیت کی عبارت کہتے کہ یہ نیت مگر کفار فقہار نے اسکو اسلئے جائز بلکہ مستحب کہا ہے کہ عوام کو دلی ارادہ کی تیز نہیں ہوتی اور کسی آدمی شکر مہمائی تو اسکا دلی ارادہ غیر زبان سے کہہ کے ہوئے مستقل نہیں ہوتا (درغبار غمائی)

اگر نیت کی عبارت کہدی جائے تو درست نہیں اور اگر صرف دل سے ارادہ کر لیا جائے تو درست ہو بلکہ اصل نیت یہی ہو۔

اگلی نماز میں استقبال قبلہ کی نیت شرط نہیں فرض نماز ہو یا واجب سنت ہو یا مستحب (دو غبار) نیت کو تکبیر تحریمہ کے ساتھ ہونا چاہئے اور اگر تکبیر تحریمہ سے پہلے نیت کر لے تب بھی درست ہے بشرطیکہ نیت اور تحریمہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور اسی شرط سے اگر وقت آنے سے پہلے نیت کرے تب بھی درست ہے بعد تحریمہ کے نیت کرنا صحیح نہیں اور اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا۔

### پانچویں شرط

تکبیر تحریمہ یعنی نماز شروع کرتے وقت اللہ اکبر کہنا یا اس کے ہم معنی اور کوئی لفظ کہنا چونکہ اس تکبیر کے بعد نماز کی حالت شروع ہو جاتی ہو اور کھانا پینا چلنا پھرنا اور بات چیت کرنا اور اگر وہ چیزیں جو خارج نماز میں جائز نہیں حرام ہو جاتی ہیں اسلئے اسکو تحریمہ کہتے ہیں۔  
تحریمہ کے معنی ہونیکے آٹھ شرطیں ہیں جو یہاں بیان کی جاتی ہیں۔

(۱) تحریمہ کا نیت کے ساتھ ملا ہونا خواہ حقیقتاً ہی ہوئی ہو یعنی ایک ہی دست میں نیت اور تحریمہ دونوں ہوں یا حکماً ہی ہوئی ہو یعنی نیت اور تحریمہ کے درمیان میں کوئی چیز ایسی فاصل نہ ہو جو نماز کے منافی ہو مثل کھانے پینے بات چیت وغیرہ کے اور نیت کر کے بعد کھانا پینا یا وضو کرنا منافی نہ سمجھا جائیگا اور اس کے فاصل ہونے سے تحریمہ کی صحت میں کچھ خلل نہ آئے گا مگر افضل یہی ہے کہ حقیقتاً ملا دے (مراقی الفلاح)

(۲) جن نمازوں میں کھڑا ہونا فرض ہو انکی تکبیر تحریمہ کھڑے ہو کر کہے اور باقی نمازوں کی جس طرح چاہے مگر اس امر کا لحاظ نماز میں ضروری ہو کہ تکبیر تحریمہ رکوع کی حالت میں یا قریب رکوع

میں یعنی فقہاء نے کہا ہو کہ اگر کوئی شخص نہایت درجہ متفکر اور مجتہد ہو کہ اسکو دل سے کسی کام کا ارادہ کرنا ملن نہ ہو تو اسکے لئے صرف زبان سے کہنا جائز ہے مگر متعین کی یہ رائے ہو کہ صرف زبان سے کہنا کی وقت کافی نہیں بلکہ ایسے شخص کو جبکہ حالت ہو کہ دل سے کسی کام کا ارادہ کر سکتا ہو جو محض حکم میں داخل کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا جائیگا (شاہی)



کے جھک کر نہ کہی جائے اگر کوئی شخص جھک کر تکبیر تحریمہ کہے تو اگر اس کا جھکنا رکوع کے قریب نہ ہو تو تحریمہ صحیح ہو جائیگی اور اگر رکوع کے قریب ہو تو صحیح نہ ہوگی (مراقی الفلاح)

بعض نادانانہ جب مسجد میں آکر امام کو رکوع میں پاتے ہیں تو جلدی کے خیال سے آتے ہی جھک جاتے ہیں اور اسی حالت میں تکبیر تحریمہ کہتے ہیں انکی نماز نہیں ہوتی اس لئے کہ تکبیر تحریمہ نماز کے صحت کی شرط ہے جب وہ صحیح نہ ہوئی تو نماز کیسے صحیح ہو سکتی ہو۔

(۳) تحریمہ کا نیت سے پہلے نہ ہونا۔ اگر تکبیر تحریمہ پہلے کہہ لی جائے اور نیت اُس کے بعد کی جائے تو تکبیر تحریمہ صحیح نہ ہوگی (مراقی الفلاح)

(۴) تکبیر تحریمہ کا اتنی آواز سے کہنا کہ خوشن لے بشرطیکہ بہر انہو (۱۱)

گوئے کو تکبیر تحریمہ کے لئے زبان کا ہلانا ضروری نہیں بلکہ اس کو تکبیر تحریمہ معاف ہو (۱۱)

(۵) تکبیر تحریمہ کا ایسی عبارت میں ادا کرنا جس سے اللہ تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی سمجھی جاتی ہو کسی اور قسم کا مضمون مثل دعا وغیرہ کے اس سے نہ ظاہر ہوتا ہو پس اگر بجائے اللہ اکبر کے اللہ اعظم یا اللہ اعلى کہے تو اس کی تحریمہ صحیح ہو جائیگی بخلاف اس کے اگر کوئی شخص اللہ اعظم یا اللہ اعلى کہے تو تحریمہ صحیح نہ ہوگی اس لئے کہ اس سے دعا کا مضمون بھی سمجھا جاتا ہے (در مختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۶) اللہ اکبر کے ہزہ یا بے کو نہ بڑھانا۔ اگر کوئی شخص اللہ اکبر یا اللہ اکبر کے کچھ تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔ (ایضاً)

(۷) اللہ میں لام کے بعد الف کہنا۔ اگر کوئی شخص نہ کہے تو اسکی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔

(۸) تکبیر تحریمہ کا بسم اللہ وغیرہ سے نہ ادا کرنا۔ اگر کوئی بجائے تکبیر تحریمہ کے بسم اللہ الرحمن الرحیم وغیرہ کہے تو اس کی تحریمہ صحیح نہ ہوگی۔ (در مختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۹) تکبیر تحریمہ کا قبلہ نہ ہو کہنا۔ بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

عہد بہت بزرگ ہے ۷ عہد کا مرتبہ بہت بڑا ہے ۷ عہد کا مرتبہ بہت بلند ہے ۷ عہد



مغرب کی نیت یوں کہے تو یٰسے اَنْ اُصَلِّیْ اَمَّا بَعْدُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَفَتْ الْجَنَّةِ میرے ارادہ  
کے لئے در رکعت نماز فرض فجر کے وقت میں پڑھوں۔

ظہر کی نیت یوں کہے تو یٰسے اَنْ اُصَلِّیْ اَمَّا بَعْدُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَفَتْ الْجَنَّةِ میرے ارادہ  
کے لئے در رکعت نماز فرض ظہر کے وقت میں پڑھوں۔

عصر کی نیت یوں کہے تو یٰسے اَنْ اُصَلِّیْ اَمَّا بَعْدُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَفَتْ الْجَنَّةِ میرے  
یہ نیت کی کہ چار رکعت نماز فرض عصر کے وقت میں پڑھوں۔

مغرب کی نیت یوں کہے تو یٰسے اَنْ اُصَلِّیْ ثَلَاثَ رَكَاتٍ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَفَتْ الْمَغْرِبِ میرے  
یہ ارادہ کیا کہ تین رکعت نماز فرض مغرب کی نیت میں پڑھوں۔

عشاء کی نیت یوں کہے تو یٰسے اَنْ اُصَلِّیْ اَمَّا بَعْدُ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَفَتْ الْعِشَاءِ میرے  
یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز فرض عشاء کی نیت میں پڑھوں۔

اس نیت کے ساتھ ہی اللہ اکبر کہہ کر فوراً دونوں ہاتھ ناف کے نیچے باندھ لے اس طرح  
کہ داہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر مباد بائیں کلائی داہنے اکوٹھے اور چوٹی انگلی سے پکڑ لے  
اور باقی تین انگلیاں داہنی کلائی پر بچھا لے پھر فوراً یہ دعا پڑھے۔

لَقَدْ اٰتٰکَ اللّٰہُ فَرِحَ بِکَ وَبِعَآمَتِکَ اٰمَنَکَ اٰمَنَکَ وَتَعَالٰی جَدُّکَ وَکَلَّ اللّٰہُ حَقَّ جَدُّکَ  
اگر کسی کے نیچے نماز پڑھتا ہو تو اس دعا کو پڑھ کر سکوت کرے اور اگر امام قراءت شروع کر چکا ہو تو  
اس دعا کو بھی نہ پڑھے بلکہ اللہ اکبر کے بعد ہی سکوت کرے اور اگر تنہا نماز پڑھتا ہو یا امام پڑھ کر  
اس دعا کے بعد آخراً اللّٰہُ مِنَ الشَّیْطَانِ الرَّجِیْمِ بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اَللّٰہُمَّ صَلِّ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ پڑھ کر

سورۃ فاتحہ پڑھے جب سورۃ فاتحہ ختم ہو جائے تو مسطور اور امام آہستہ سے آمین کہیں اگر کسی ایسے  
وقت کی نماز ہو جس میں بلند آواز سے قراءت کی جاتی ہو تو سب مقتدی ہی آہستہ سے آمین کہیں آمین  
کہے اے کوڑ مار کر لےنا چاہے اس کے بعد کوئی سورت قرآن مجید کے پڑھنے اگر سفر کی حالت ہو یا کوئی  
ضرورت دیر پیش ہو تو اختیار ہو جو سورت چاہے پڑھے اور اگر سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو تو

یہ دعا پڑھ کر بعد میں کہنا کہ حضور نہیں ایسے ہی عربی اردو دونوں زبانیں نیت کی عبارت لکھی ہو نامہ ترجمہ  
کی اس دعا کے تحت لکھا ہے اور آخری شریف لکھا ہے اور بزرگ ہر نام اللہ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعظیم سے سوا۔ ۱۲



کارخ قبل کی طرف اور پیٹ زانو سے علیحدہ اور بازو بغل سے جدا ہوں پیٹ زمین سے اس قدر اونچا ہو کہ بکری کا بہت چھوٹا بچہ درمیان سے نکل سکے۔ سجدہ میں کم سے کم تین مرتبہ سبحان سرّی اے اے کو کہے پھر سجدے سے اٹھ کر اچھی طرح بیٹھ جائے اس طرح کہ دایاں پیر اُسی طرح کھڑا رہے اور بائیں پیر کو زمین پر بچھا کر اُسی پر بیٹھ جائے اور دونوں ہاتھ زانو پر رکھے اس طرح کہ انگلیاں بھیلی ہوں رخ انکا قبلہ کی طرف ہو بہت کٹا وہ ہوں نہ بالکل ٹی ہوئی سرے اُنکے گھٹنوں کے قریب ہوں اور اس حالت میں کوئی دعا نہ پڑھے سجدے سے اُٹھتے وقت پہلے پینٹیاں اُٹھائے پہرنا کہ پہرنا تہہ طہیان سے بیٹھ چکنے کے بعد دوسرا سجدہ اُسی طرح کرے جیسے پہلا سجدہ کیا تھا دوسرا سجدہ بھی اُنکی بعد تکبیر کہتا ہوا فوراً کھڑا ہو جائے کھڑے ہوتے وقت پہلے ہاتھ اُٹھائے پھر ناک پھر پیشانی پھر گھٹنے اور ہاتھ کو گھٹنوں پر رکھ کر کھڑا ہوا ہاتھ نکو زمین سے سہارا دیکر نہ کھڑا ہو اس دوسری رکعت میں صرف بسم اللہ کہہ کر سورہ فاتحہ پڑھی جائے اور اُسی طرح کوئی دوسری سورت لاکر اُسی طرح رکوع قومہ دونوں سجدے کئے جائیں دوسرے سجدے کے بعد اُسی طرح بیٹھ کر جس طرح دونوں سجدوں کے درمیان میں بیٹھا تھا یہ پڑھے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالصَّلٰوٰتُ وَالطَّلَبَاتُ اَللّٰهُمَّ عَلَیْكَ اَبْهَامُ النَّبِیِّ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ وَبَرَکَاتُہٗ السَّلَامُ عَلَیْکُمْ عَلَیْہِا دِلَالَةُ اللّٰهِ الصَّامِحِیْنَ اَشْہَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاسْمُہٗ اَنْتَ مُحَمَّدٌ عَبْدٌ وَاَمْرٌ سُوْلٌ - لا الہ الا کہتے وقت انگوٹھے اور بیچ کی انگلی کا حلقہ بنا کر اور چھوٹی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو بند کر کے گلے کی انگلی آسمان کی طرف اُٹھائے اور لا الہ کہتے وقت گلے کی انگلی جھکادے پھر جتنی دیر تک بیٹھے انگلیاں اُسی حالت میں ہیں اگر دو رکعت والی نماز ہو تو التحیات کے بعد یہ درود پڑھے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَیْ مُحَمَّدٍ وَحَلٰی اٰلِ مُحَمَّدٍ کَمَا صَلَّیْتَ عَلَیْ اِبْرٰہِیْمَ وَحَلٰی اٰلِ اِبْرٰہِیْمَ اِنَّکَ حَمِیْدٌ فَحِیْدٌ

عہ پاک بیان کرتا ہوں میں اپنے بلند مرتبہ پروردگار کی ۱۲۷ عہ ترجمہ سب تقریض اور ملی اور بہ فی جاداتیں امد ہی کے لئے ہیں انہی میں تیر سلام اور امد کی رحمت اور برکتیں ہمیر ہی سلام امد کے سبب نیک بندوں پر سلام میں گواہی دیتا ہوں اسکی کہ امد کے سوا کوئی خدا نہیں اور گواہی دیتا ہوں اسکی کہ محمد اُنکے بندے اور پیغمبر ہیں ۱۲۷ عہ ترجمہ اے امد رحمت اپنی نازل کر کھڑا ہوا اُنکی اولاد پر جیسے نازل کی تو نے اپنی رحمت حضرت ابراہیم اور اُنکی اولاد پر نیک لکھے صفات والا اور بزرگ جو ۱۲۷

اللّٰهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَعَلَى  
 آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُّجِيدٌ۔ یہ درود پڑھ چکنے کے بعد یہ دعا پڑھے۔  
 اللّٰهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ جَهَنَّمَ وَمِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ  
 وَالْمَمَاتِ وَمِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيِّمِ الدَّجَالِ يَا يَہ دعا پڑھے اللّٰهُمَّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا  
 كَثِيرًا وَإِنِّي لَا يَغْفِرُ الذَّنْبَ إِلَّا أَنْتَ فَأَخْفِرْ لِي مَغْفِرَةً مِنْ جَنَابِكَ  
 يَا مَحْمُودُ إِنَّكَ أَنْتَ الْقُدُّوسُ الرَّحِيمُ۔ اس کے بعد نماز ختم کر دے اسن طرح  
 کہ پہلے وہ اپنی طرف منہ پھیر کر کہے اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ بِكُمْ بَابِیْنِ طَرَفِیْنِ بِسْمِ اللّٰهِ  
 اَلسَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللّٰهِ اس سلام میں کرام کا تیس فرشتوں کی اور ان لوگوں کی نیت  
 کی جائے جو نماز میں شریک ہوں اور اگر گردور رکعت والی نماز نہ ہو بلکہ تین رکعت یا چار رکعت والی نماز ہو تو  
 صرف التحیات پڑھ کر فوراً کھڑا ہو جاوے باقی رکعتیں بھی اسی طرح پڑھے مگر ان رکعتوں میں بعد بسم اللہ صرف  
 سورہ فاتحہ پڑھ کر رکوع کر دے دوسری سورت نہ لانے اگر تین رکعت والی نماز ہو تو تیسری رکعت میں  
 ورنہ جو تھی رکعت میں دونوں سجدوں کے بعد اسی طرح بیٹھ کر اسی طرح التحیات اور درود و شریف پڑھ کر  
 وہی دعا پڑھے اسکے بعد اسی طرح سلام پھیر کر نماز ختم کر دے۔ فجر مغرب عشا کے وقت پہلی دو رکعتوں میں  
 سورہ فاتحہ اور دوسری سورت اور صبح اللہ من حمدہ اور سب تکبیریں امام بلند آواز سے کہے اور منفرد کو  
 اختیار ہو اور ظہر عصر کے وقت امام صرف صبح اللہ من حمدہ اور سب تکبیریں بلند آواز سے کہے اور منفرد  
 آہستہ اور مقتدی ہر وقت تکبیریں وغیرہ آہستہ کہے۔

نماز کی حالت میں اوپر اوپر نہ دیکھنا چاہئے بلکہ کھڑے ہونے کی حالت میں سجدے کے مقام پر نظر جمائے

عہ ترجہ اے اللہ برکت نازل کر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور انکی اولاد پر جیسے برکت نازل کی تو نے حضرت ابراہیم اور  
 انکی اولاد پر بے شک تو حمد و صفات والا بزرگ ہو ۱۲ عہ ترجہ اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تجھے دوزخ کے  
 عذاب سے اور قبر کے عذاب سے اور زندگی اور موت کی خرابیوں سے اور دجال کے فساد سے ۱۳ عہ اے اللہ  
 میں نے اپنی جان پر بہت ظلم کیا اور میرے سوا کوئی کلمہ نہیں کہتا ہوں کا بخشنے والا نہیں بخندے میرے گناہ اپنی طرف سے  
 اور میرے حال پر رحم کر بیشک تو بخشنے والا اور رحیم ہو ۱۴ عہ تیر سلام ہو اور اللہ کی رحمت ۱۵

رہے اور رکوع کی حالت میں بیروں کی پشت پر اور سجدوں میں ناک پر بوسہ بیٹھنے کی حالت میں زانو پر نماز کی حالت میں آنکھوں کو کھلا رکھے ہند نہ کرے ناں اگر سمجھے کہ آنکھ بند کر لینے سے نماز میں خلل نہ پہنچے گا تو کچھ مضائقہ نہیں۔

دونوں بیروں پر زور دیکر کھڑا ہونا کچھ ضروری نہیں بلکہ کسی داہنے پیر پر زور دیکر کھڑا ہوا اور کبھی بائیں پر تو بہتر ہو اس لئے کہ اس طرح کھڑے ہونے میں تھکنے کا خوف نہیں ہوتا۔ بعد نماز ختم کر چلنے کے دونوں ہاتھ سینے تک اٹھا کر پھیلائے اور قدم اٹھائے۔ یہ اپنے لئے دعا مانگے اور امام ہو تو تمام مقتدیوں کے لئے بھی اور مقتدی سب آمین آمین کہتے رہیں بعد دعا مانگا چکے کے دونوں ہاتھ منہ پر پھیرے۔

جن نمازوں کے بعد سنتیں ہیں جیسے ظہر مغرب عشاء ان کے بعد بہت دیر تک نہ نہ مانگیں بلکہ مستقر و نما ان کے آن سنتوں کے پیش ہی میں مشغول ہو جائے اور بن نمازوں کے بعد سنتیں نہیں ہیں جیسے فجر عصر ان کے بعد جتنی دیر تک چاہے دعا مانگے اور امام ہو تو مقتدیوں کی طرف منہ پھیر کر بیٹھ جائے اس کے بعد دعا مانگے بشرطیکہ کوئی سبوق اس کے مقابلہ میں نماز نہ پڑھ رہا ہو۔

بعد فرض نمازوں کے بشرطیکہ ان کے بعد سنت نہ ہو ورنہ سنت کے بعد سبب ہو کہ **اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْحَیُّ الْقَیُّوْمُ** تین مرتبہ آیتہ الکرسی قل ہو اللہ احد قل انوذ برب یفلح اور قل اعوذ برب الناس ایک ایک مرتبہ پڑھ کر تین تیس مرتبہ **سُبْحَانَ اللّٰهِ تین تیس مرتبہ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ** چونتیس مرتبہ **اَللّٰهُ اَكْبَرُ** پڑھے (مراقی الفلاح در مختار شامی وغیرہ)

عورتیں بھی اسی طرح نماز پڑھیں صرف چند مقامات پر انکو اس کے خلاف کرنا چاہئے جن کی تفصیل حسب ذیل ہو۔

(۱) تکبیر تحریمہ کے وقت مردوں کو چادر وغیرہ سے ہاتھ نکال کر کانوں تک اٹھانا چاہئے اگر سردی کا زمانہ نہ ہو اور عورتوں کو ہر زمانہ میں بغیر ہاتھ نکالے ہوئے شانوں تک اٹھانا چاہئے۔

(۲) بعد تکبیر تحریمہ کے مردوں کو ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا چاہئے اور عورتوں کو سینہ پر۔

(۳) مردوں کو چوٹی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر بائیں کلائی کو پکڑنا چاہئے اور داہنی تین انگلیاں بائیں کلائی پر بچھپانا چاہئے اور عورتوں کو داہنی ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر رکھ دینا چاہئے۔ حلقہ

بنانا اور بائیں کھائی کو پکڑنا نہ چاہئے۔

(۴) مردوں کو رکوع میں اچھی طرح جھک جانا چاہئے کہ سر اور سرین اور پست برابر ہو جائیں اور عورتوں کو اس قدر نہ جھکنا چاہئے بلکہ صرف اس قدر جھکنا کہ ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں۔

(۵) مرد و نکور کمر میں انگلیاں کشادہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بغیر کشادہ کئے ہوئے بلکہ ملا کر۔

(۶) مرد و نکور حالت رکوع میں کہنیاں پہلو سے علیحدہ رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ٹلی ہوئی۔

(۷) مرد و نکور سجدے میں پیٹ رانوں سے اور بازو بغل سے جدا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو ملا ہوا۔

(۸) مرد و نکور سجدے میں کہنیاں زمین سے اٹھی ہوئی رکھنا چاہئے اور عورتوں کو زمین پر بھی ہوئی۔

(۹) مرد و نکور سجدوں میں دونوں پیر انگلیوں کے بل کھڑے رکھنا چاہئے اور عورتوں کو نہیں۔

(۱۰) مرد و نکور بیٹھنے کی حالت میں بائیں پیر پر بیٹھنا چاہئے اور دائیں پیر کو انگلیوں کے بل کھڑا رکھنا چاہئے اور عورتوں کو بائیں سرین کے بل بیٹھنا چاہئے اور دونوں پیر دائیں طرف نکال دینا چاہئے اس طرح کہ دائیں ہاتھ بائیں ہاتھ اور دائیں پنڈلی بائیں پنڈلی پر۔

(۱۱) عورتوں کو کسی وقت قنوت بلند آواز سے کرنے کا اختیار نہیں بلکہ ان کو ہر وقت آہستہ آواز سے قنوت کرنا چاہئے۔

### نماز وتر کا بیان

نماز وتر واجب ہے منکر اس کا کافر نہیں تارک اس کا مثل فرض نمازوں کے تارک کے قاسق اور گنہگار ہو۔

عہ وتر کا واؤ کسور مفتوح دونوں طرح سے پڑھ سکتے ہیں مگر کسور زیادہ مشہور ہو۔ وتر ہر اس نماز کو کہہ سکتے ہیں جس میں طاق رکعتیں ہوں مگر فقہائے عرف میں وتر اسی خاص نماز کو کہتے ہیں جبکہ وقت بعد عشا کی نماز کے ہے جو عام طور پر عشا کے بعد ہی فوراً پڑھی جاتی ہو اور یہاں اسی کا بیان ہو گا ۱۲

عقیدہ یہ مذہب امام صاحب کا ہوا اور قاضی ابویوسف امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک وتر سنت ہو امام صاحب کی دلیل یہ حدیث ہے جو آگے بیان ہو گی اس لئے کہ سنت کے ترک پر بھی سختی نہیں کی جاتی ۱۳ ف غزوہ بدر میں بنی امیہ علیہم السلام پہلی رکعت میں صحیح ام دوسری میں قل یا ایہا الکافرون تیسری میں قل یا ایہا الکافرون پڑھتے تھے ۱۴



نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص وتر نہ پڑھے وہ ہماری جماعت میں نہیں (ابوداؤد - مشرک - حاکم)  
وتر کی نماز میں ہی مغرب کی نماز کی طرح تین رکعت ہو۔ اسکے پڑھنے کا طریقہ یہی ہے جو فرض نمازوں کا ہر حرف  
حقائق انقدر ہو کہ فرض کی حرمت دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری سورۃ تلائی جاتی ہے اور اس کی  
تینوں رکعتوں میں۔ دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور تیسری رکعت میں دوسری سورت کے  
بعد دونوں ناکھ تکبیر کے ساتھ کانون تک اسی طرح اٹھا کر حلق تکبیر تحریمہ کی وقت اٹھانا چاہئے پھر باندھ لے  
اور اس دعا کو آہستہ آواز سے پڑھے۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْتَغْفِرُكَ وَ نَسْتَغْفِرُكَ وَ نَسْتَغْفِرُكَ وَ نَسْتَغْفِرُكَ

یہی مذہب امام صاحب کا ہے ان کے نزدیک ایک رکعت کی وتر جائز نہیں امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک وتر میں  
ایک رکعت ہی جائز ہر دونوں طرف بکثرت احادیث صحیحہ موجود ہیں مگر تین رکعت وتر اکثر فقہائے صحابہ کا معمول تھی حضرت  
خالد بن ولید کو سب سے ایک خاص اہتمام تھا ایک مرتبہ سعید بن مسیب کو ایک رکعت وتر پڑھتے ہوئے دیکھا فرمایا کہ کیسی ناقص نماز پڑھتے  
ہو دو رکعت اور علاؤ الدین میں نکو مزاد و نگار (ہناہ) ترمذی نے حضرت علی مرتضیٰ سے تین رکعت وتر کی نقل کی ہوا اس کے  
عمران بن حصن اور عائشہ اور ابن عباس اور ابوالایوب رضی اللہ عنہم کی طرف منسوب کیا ہے اور ایضاً لکھ دیا ہے کہ ایک جماعت  
صحابہ و تابعین کی اسیر طواف بن مسعود اور حضرت فاروق کا مذہب وتر کی تین رکعت ہو یعنی امام محمد کے موطا میں موجود ہے۔ امام  
حسن بصری فرماتے ہیں کہ سلف کا اسی پر اجماع تھا (دہلی) تین رکعت کی وتر صحابہ میں مشہور تھی ایک رکعت کی وتر عام  
طور پر سب لوگ جانتے بھی نہ تھے حضرت معاویہ کو ابن عباس کے مولیٰ نے ایک رکعت وتر پڑھتے دیکھا تو انکو نہایت تعجب ہوا  
یہ خبر جا کر ابن عباس سے بیان کی ابن عباس نے انکی وحشت اور حیرت یہ کہ کو دفع کردی کہ معاویہ فقیہ میں رسول اللہ  
کی صحبت سے شرف ہوئے ہیں ان پر اعتراض نہ کرو (صحیح بخاری) امام طحاوی نے وتر کی تین رکعت سے حکم نہ ہونے پر ایک ہناہیت  
پاکیزہ عقلی دلیل بھی قائم کی کہ ان سب وجوہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک رکعت وتر جن احادیث میں ہے یا وہ قابل تاویل ہیں

یا ان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی پہلی حالتوں کا ذکر ہے آخر فصل آپ کا اسی تین رکعت پر تھا جو صحابہ میں مشہور ہوا۔ ۱۲

عس ترجمہ اسکا یہ ہے کہ اسے ہم تجھے مدد چاہتے ہیں اور ہدایت اور اپنے گناہوں کی معافی ہم تو بہ کرتے ہیں اور تیرے اوپر  
ایمان لاتے ہیں اور تیری اچھی تعریفیں کرتے ہیں تیرا شک کرتے ہیں ناشکری نہیں کرتے اور جو تیری ناشکری اور نافرمانی  
کرتے اسکو چھوڑتے ہیں اور اللہ ہم تیری عبادت کرتے ہیں اور تیری نماز پڑھتے ہیں تجھی کو سجدہ کرتے ہیں تیری طرف  
دوڑتے ہوئے آتے ہیں تیری عبادت میں جلد مستعد ہو جاتے ہیں اور تیری رحمت کے امیدوار ہیں تیرے عذاب سے  
ڈرتے ہیں بیشک تیرا سچا عذاب کا خوف پر نازل ہو خواہ ۱۳

وَتَلُوذُ إِلَيْكَ وَتَوْمِنُ بِكَ وَتَلْتَنِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ وَتَشْكُرُكَ وَلَا تَكْفُرُكَ وَتَحْلُمُ  
وَتَعْلَمُكَ مَنِ الْفَجْرُكَ اللَّهُمَّ يَا كَلْبُ الْعَبْدِ وَكَتْ نَصْرِي وَتَعْبُدُ وَإِلَيْكَ تَسْتَعِي وَتَحْفِدُ  
وَتَكْفُرُكَ حَسْبُكَ وَتَحْسَبُ عَدَايَكَ إِنَّ عَدَايَكَ بِالْكَفَرِ مَسْلُوحٌ  
وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ اور اگر اس کے بعد یہ دعا بھی پڑھ لے تو  
بہتر ہے۔ اللَّهُمَّ احْدِ فِي فِيمَنْ مَدَيْتَ وَعَارَفِي فِيمَنْ حَافِيكَ وَكَوْلِي  
فِيمَنْ تَوَلَّيْتَ وَبَارِكْ لِي فِيمَا آعْطَيْتَ وَرَقْنِي شَرًّا مَا قَضَيْتَ إِنَّكَ تَقْضِي  
وَلَا يَقْضِي حَكِيمُكَ وَإِنَّهُ لَا يَدُولُ مَنْ قَالَيْتَ وَلَا يَخْرُجُ مَنْ عَدَيْتَ تَبَانُكَ  
وَقَالَيْتَ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ۔ اگر کوئی شخص طلحی سے پہلے یا دوسری  
رکعت میں دعائے قنوت پڑھ جائے تو اس کو چاہئے کہ پھر تیسری رکعت میں دعا سے  
قنوت پڑھے (بحوالہ الیقوت وغیرہ)

اگر کسی کو یہ دعائے قنوت یاد ہو تو وہ بجائے اُس کے تَبَانُكَ آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ  
حَسَنَةً وَقِنَا هَذَا ابْنَ الدَّاسِ اللَّهُمَّ خُفْ فِي ثَلَاثِينَ بَارِ يَا سَابِثِ تِلْكَ مَرَّتَبَةٍ كَمِ الْهَلِ  
(درماتی الصلاح وغیرہ)

## نفل نمازوں کا بیان

عہ اس کا ترجمہ یہ ہوا کہ اے مجھے ہدایت کر ان دو گوں کے ساتھ جنکو تیرے ہدایت کی ہے آفتوں اور مصیبتوں سے  
بجائے ان دو گوں کے ساتھ جنکو تیرے بچایا اور مجھے محبت کر ان دو گوں کے ساتھ جسے تیرے محبت کی اور بچکے تیرے  
مجھے دیا ہو اس میں برکت ہے اور مجھے ان برائیوں سے بچا جو مقدر ہوں بیشک تو عالم جو حکوم نہیں اور جس سے  
تو محبت کرے وہ ذلیل نہیں ہو سکتا اور جس سے شکر و صلات ہو وہ عزت نہیں پاسکتا بزرگ اور ہر دو چہ تیرے  
عہ درختہ وغیرہ میں اس مسئلے کو اسی میں دو تقریریں سے لکھا ہوا کہ جاننا ہو کہ پہلی یا دوسری رکعت کی ہدایت  
دعائے قنوت کے پڑھنے میں ہو جو اہو تقریر تیسری رکعت میں دعائے قنوت نہ پڑھے اور اگر رکعت کی تیسری میں ہو  
جو اہو شکر و دوسری رکعت کو تیسری رکعت کے بعد دعائے قنوت نہ پڑھے تو پھر تیسری رکعت میں پڑھنے کے بعد کہ جس کو  
ہر صورت میں دو بارہ دعائے قنوت پڑھنا چاہئے صاحب بحوالہ الیقوت وغیرہ نے ایک ترجمہ دی ہے ۱۲۔ ص ۱۲ ترجمہ اسکا ہے  
اے ہادی پروردگار ہو کہو دینا و آخرت دو (یعنی آرام دہ) ۱۱۔ اللہم وقل اور حیکہ کہ اگر نماز کو نفل کہتے ہیں تو اس سے مراد یہ ہے کہ اس کا

چونکہ نماز ایک عہدہ عبادت اور خداوند عالم کو سب عبادتوں سے زیادہ مرغوب اور محبوب ہے اس لیے جن قدر اسکی کثرت کی جائے بہت خوب ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو نماز پڑھنے میں جب قدر سرت اور فرحت ہوتی تھی اس قدر کسی دوسری عبادت میں کسی نہ ہوتی تھی اسی وجہ سے آپ نے فرمایا کہ میری آنکھوں کو نماز میں ٹھنڈک ہوتی ہے۔ (ترمذی)

شریعت نے اسی خیال سے اس عبادت میں فرائض اور واجبات کے علاوہ ہر فرض کے ساتھ کچھ سنتیں بھی مقرر فرمائی ہیں کہ فرض کے ساتھ آسانی سے ادا ہو جائیں اور جو قصور و نقصان فرائض کے ادا کرنے میں واقع ہوا ہو وہ بھی انکی وجہ سے پورا ہو جائے نماز کے سوا اور کسی عبادت میں فرائض کے سوا شریعت کی طرف سے سنن وغیرہ مقرر نہیں اپنی خوشی سے اگر کوئی فرض کے علاوہ اون عبادتوں کو بھی کرے تو وہ دوسری بات ہے زکوٰۃ کو دیکھئے جب قدر فرض ہے اسکے دینے کے بعد اگر ایک پیسہ بھی کسی محتاج کو نہ دیا جائے تو شریعت کی طرف سے کچھ تعرض نہیں۔ روزے کا بھی یہی حال ہے رمضان کے سوا اگر ایک روزہ بھی نہ رکھا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ حج کی بھی یہی کیفیت ہے فرض ہونے کے بعد تمام عمر میں ایک مرتبہ حج کر کے پھر اگر کسی نہ کیا جائے تو کچھ گناہ نہیں۔ نمازوں میں اگر صرف فرائض ادا کئے جائیں اور سنتیں نہ پڑھی جائیں تو گناہ ہے۔ یہاں سے بھی یہ بات ظاہر ہو رہی ہے کہ نماز اللہ جل شانہ کو کس قدر پسند ہے۔

نفل نمازوں کے پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اوپر بیان ہو چکا فرق صرف اس قدر ہے کہ فرائض کی صرف دو رکعتوں میں سورۃ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنے کا حکم ہے اور نوافل کی سب رکعتوں میں۔ نوافل کی رکعتوں میں جو سورتیں پڑھی جائیں انکا برابر نہونا بھی خلاف سنت نہیں ہے۔ نوافل دن میں چار رکعت تک اوقات میں آٹھ رکعت تک ایک ہی سلام سے پڑھی جاسکتی ہیں مگر ہر دو رکعت کے بعد احتیاج پڑھنا چاہئے۔

حج کی وقت فرض سے پہلے دو رکعت سنت موکدہ ہیں انکی تاکید تمام موکدہ سنتوں سے زیادہ ہے

عہ غمر کی سنت کی پہلی رکعت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم قل یا ایہذا الناس اتقوا اللہ فمیں قل ہو اللہ احد پڑھتے تھے امام غزالی نے لکھا ہے کہ اگر پہلی رکعت میں اَلَمْ نَفِخْ اور دوسری رکعت میں اَلَمْ تَرْکَبْ پڑھی جائے تو نہ پہلی آیتوں سے ان محفوظ رہے گا مگر یہ حدیث میں نہیں آیا (طحاوی حاشیہ مرقی الفلاح)

یہاں تک کہ بعض روایات میں امام صاحب سے انکار وجوب منقول ہو۔ بعض علما نے کہا ہے کہ انکے انکار سے کفر کا خوف ہے۔ (درمختار مرقا الفلاح وغیرہ) ...  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ فجر کی سنتیں نہ چھوڑو۔ چاہے تمکو گھوڑے کچل ڈالیں۔  
 یعنی جان جانیکا خوف ہو جب بھی نہ چھوڑو۔ اس سے مقصود معرفت تاکید اور ترغیب ہے ورنہ جان کے خوف سے تو فرض کا چھوڑنا بھی جائز ہے۔  
 ایک حدیث میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فجر کی سنتیں میرے نزدیک تمام دنیا کا فایہا سے بہتر ہیں۔

ظہر کے وقت فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام سے اور فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں۔ (مرقا الفلاح درمختار وغیرہ)  
 جمعے کے وقت فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے سنت موکدہ ہیں اور فرض کے بعد بھی چار رکعتیں ایک سلام سے۔ (مرقا الفلاح وغیرہ)  
 عصر کے وقت کوئی سنت موکدہ نہیں ہاں فرض سے پہلے چار رکعتیں ایک سلام سے مستحب ہیں۔ (مرقا الفلاح)  
 مغرب کے وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں۔  
 عشا کی وقت فرض کے بعد دو رکعت سنت موکدہ ہیں اور فرض سے پہلے چار رکعت ایک سلام مستحب ہیں و ترکے بعد بھی دو رکعتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں لہذا یہ دو رکعت بعد و ترکے مستحب ہیں۔

عہ امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ظہر کے پہلے چار رکعت دو سلام سے سنت ہیں امام صاحب کے دلیل وہ حدیث ہے جو حضرت عائشہ سے بخاری وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت ظہر سے پہلے چار رکعت پڑھتے تھے ام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کی طرف سے اس حدیث کی تاویل کی جاتی ہے کہ بالکل خلاف ظاہر ہے یعنی یہ چار رکعت سنت ظہر کی نہ تھیں بلکہ مستقل نماز تھی ۱۲ عہ صاحب سفر السعادت نے کہا ہے کہ جمعے سے پہلے کوئی سنت منقول نہیں والا کہ ترمذی میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ جمعے سے پہلے چار رکعتیں اور جمعے کے بعد بھی چار رکعتیں پڑھا کرتے تھے ۱۳ عہ یہ مذہب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہے امام البراء سے روایت ہے کہ وہ جمعے کے بعد بھی چار رکعتیں منقول ہیں پہلے چار ایک سلام سے پھر دو رکعت ایک سلام سے دونوں طرف صحیح حدیثیں موجود ہیں ۱۴

ان سب سنتوں کے لئے علیحدہ علیحدہ تاکیدیں اور فضیلتیں حدیث شریف میں وارد ہوئی ہیں بلکہ یہاں صرف ایک وہ حدیث لکھی جاتی ہے جس سے سب کی فضیلت نکلتی ہوئی ہے اہل اہل و عیال و سلم نے فرمایا کہ جو مسلمان فرائض کے علاوہ بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اُس کے لئے اللہ تعالیٰ جنت میں گھر بنائے گا۔  
(صحیح مسلم)

ترمذی اور نسائی میں ان بارہ رکعتوں کی تفصیل اس طرح منقول ہے چار قبل ظہر کے: اور دو بعد اُس کے دو بعد مغرب کے دو بعد عشا کے دو قبل فجر کے۔

ان سنتوں کے علاوہ اور بھی نمازیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں دلاواگان سنت کے لئے اُنکا ذکر بھی ضروری ہے لہذا ہم اپنی کتاب اُن کے مبارک ذکر سے خالی رکھنا نہیں چاہتے۔

### نماز تہجد

نماز تہجد سنت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ اس کو پڑھا کرتے تھے اور اپنے اصحاب کو اس کے پڑھنے کی بہت ترغیب کرتے تھے اس کے بہت فضائل احادیث میں وارد ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بعد فرض نمازوں کے نماز تہجد (تہجد) کا مرتبہ ہو (مسلم)

حضرات صوفیہ فرماتے ہیں کہ کوئی شخص بے نماز تہجد کے درجہ ولایت کو نہیں پہنچتا اس میں شک نہیں کہ یہ نماز تمام صلحائے مست کا معمول ہے صحابہ سے لیکر اس وقت تک بلکہ ایک حدیث میں ہے کہ اگلی امت و ابے بھی اس نماز کو پڑھتے تھے۔

نماز تہجد کا وقت عشا کی نماز کے بعد ہے سنت یہ ہے کہ عشا کی نماز پڑھ کر سو رہے اُس کے بعد اٹھ کر نماز تہجد پڑھے (طحاوی وغیرہ)

بہتر یہ ہے کہ بعد نصف شب کے پڑھنے کم سے کم تہجد کی نماز دو رکعت اور زیادہ سے زیادہ دس رکعت

عہد بسن فقہانے اس نماز کو تہجد کہا ہو مگر صحیح یہ ہے کہ سنت ہے ۱۲ عہد بعض کتب فقہ میں اس نماز کی آٹھ رکعتیں اتہالی عہد و لکھی ہو مگر احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ دس رکعت بھی حضرت نے پڑھی ہیں شرح سفر السعادت میں شیخ عبدالحی محدث دہلوی نے اس کو بہت عمدہ تفصیل سے بیان فرمایا ہے ۱۲

منقول ہر اور اکثر معمول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا آٹھ رکعت پر تھا ایک ایک سلام سے دو دو رکعتیں تھیں  
 کی غائز اس نیت سے پڑھے تُوْنِیْتُ اَنْ اَصْلٰی رَا کَعْتٰی وَصَلٰی اَلْحَبِیْدُ سُنَّةَ النَّبِیِّ صَلَّی اللہُ عَلَیْہِ  
 وَسَلَّم۔ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت نماز تہجد نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر موصول۔  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کبھی آدمی رات کو کبھی اس سے کچھ پہلے کبھی اس کے بعد تہجد کے لئے اٹھتے  
 تھے جب اٹھتے تو اس دعا کو جو بیماری کے وقت آپ کی معمول تھی پڑھتے ہوئے دو زنیں ماتھ منہ پر ملتے  
 تاکہ نیند کا اثر جاتا رہے اس کے بعد سواک فرماتے سواک میں مبالغہ کرنا حضرت کی عادت تھی بعد سواک  
 کے وضو فرماتے بعض روایات میں ہو کہ سواک اور وضو کرنے وقت بعض میں ہے کہ اس سے پہلے  
 آسمان کی طرف نظر اٹھا کر دیکھتے اور صدہ آل عمران کی ایضی دس آیتیں جنکی ابتداء اِنَّ فِیْ خَلْقِ  
 السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ مِنْ عَمْرِیْ تَلٰوٰت فرماتے بعض روایات میں ہو کہ بِنَا مَخْلُکَتْ هٰذَا اَبَاطِلًا  
 سے لَا تَخْلُقْنَا اِلَّا بِعَٰدِکَ پڑھتے اس کے بعد نماز شروع کرتے۔ نماز پڑھنے میں آپ کی عادت  
 مختلف تھی کبھی چھ رکعت پڑھتے اور دو رکعت کے بعد سو رہتے سوا اٹھنے کے بعد پھر اسی طرح سواک اور  
 وضو کرتے اور آیتوں کی تلاوت فرماتے اکثر عادت آپ کی آٹھ رکعت پڑھنے کی تھی اس واسطے فقہانے  
 آٹھ رکعتیں اختیار کی ہیں وتر کی نماز حضرت بعد تہجد کے پڑھتے تھے اور اگر فجر کا وقت آجاتا تو اس کے  
 بعد فجر کی سنتیں ہی پڑھ لیتے پھر تہوڑی دیر لیٹ رہتے اسکے بعد فجر کی نماز پڑھنے تشریف لیجاتے۔

## نماز چاشت

نماز چاشت شعب ہر اختیار ہے کہ چاہے چار رکعتیں پڑھے چاہے چار سے زیادہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے چار ہی معمول ہیں اور یہی منقول ہے کہ کبھی چار سے زیادہ ہی پڑھ لیتے تھے طہرائی کی ایک حدیث  
 میں باد رکعت تک منقول ہیں (مرا تقی الفلاح)

عَسَہْ دَہِیَہْ ہُوَ اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَحْیَانَا بَعْدَ مَا اَمَاتَنَا وَاَلِیْہِ السُّوْمُ ترجمہ۔ اللہ کا شکر ہو کہ  
 ہمیں بھروسہ (غواب) کے (دھند) میں کیا اور ایسی طرف سب کا رجوع ہوا اس کے علاوہ اور یہی مختلف دعا تہجید حضرت  
 سے منقول ہیں (سفر السعادت)

مازچاشت کا وقت آفتاب کے اچھی طرح نکل آنے کے بعد سے زوال سے پہلے تک رہتا ہے (مراقی الفلاح)  
 نماز چاشت اس نیت سے پڑھی جائے تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ اَمْرًا لِّىْ سَاكَنًا صَلَوةً لِّقَوْمٍ اَسْنَتَ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز چاشت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پڑھوں۔  
 یہاں تک جو نمازیں مذکور ہوئیں وہ تھیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہمیشہ التزام سے پڑھا کرتے تھے کبھی تک  
 نہ فرماتے تھے اور باقی نمازیں جو آپ پڑھتے تھے اُن کے لئے کوئی خاص سبب ہوتا تھا شلاختیۃ المسجد  
 مسجد میں جانے کے لئے پڑھتے تھے نماز خسوف و کسوف چاند گرہن سورج گرہن کے سبب سے  
 وعلیٰ ہذا القیاس۔

طالب ثواب اور پیرو سنت کو چاہئے کہ ان نمازوں کو بے کسی غدر قوی کے نہ چھوڑے اگر خیال  
 کیا جائے تو کوئی بڑی بات نہیں دن رات میں فرائض وغیرہ ملا کر صرف چھیالیس رکعتیں ہوتی  
 ہیں سترہ رکعت فرض تین رکعت وتر بارہ رکعتیں ماکہ سنتیں جو بخوفی نمازوں کے ساتھ پڑھی  
 جاتی ہیں تاکہ رکعت نماز تہجد چار رکعت نماز چاشت۔ مگر ان میں ہم لوگوں کی کم ہمتی اور سستی کے سبب اپنے  
 فرائض ہی کا ادا ہونا دشوار ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اِنَّهَا لَكَبِيرَةٌ اِلَّا عَلَى الْفَاحِشِيْنَ الَّذِيْنَ يَطْلُوْنَ اَهْمُ  
 مُلْكُوْنِمْ تَجْم۔ بیشک نماز کا پڑھنا بہت دشوار ہے مگر اُن لوگوں کو جنہیں اپنے پروردگار سے ملنے کا یقین ہے  
 پس اہل وجہ ہمارے سستی اور کم ہمتی کی یہی ہے کہ ہمیں قیامت کے آنے اور ثواب و عذاب کے ملنے کا  
 پورا یقین نہیں ہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنْ جَمِيعِ مَا كَسَاكَ اللّٰهُ لِبَعْضِ عُلَمَاءِ لکھا ہے کہ جو ہر شب درمزلتے  
 مرتبہ کو یہ کام کا دروازہ طلب اور ادب کے ماتھوں سے کھولنا چاہے بیشک اس پر سعادت اور  
 رحمت کا دروازہ بہت جلد کھل جائے گا۔

## تختہ مسجد

یہ نماز اس شخص کے لئے سنت ہے جو مسجد میں داخل ہو (در مختار وغیرہ)  
 اس نماز سے مقصود مسجد کی تعظیم ہے جو درحقیقت خدا ہی کی تعظیم ہے اس لئے کہ مکان کی تعظیم صاحب  
 مکان کے خیال سے ہوتی ہے پس غیر خدا کی تعظیم کسی طرح اس سے مقصود نہیں۔ مسجد میں آنے کے بعد بیٹھنے سے  
 پہلے دو رکعت نماز پڑھنے کا بشرطیکہ کوئی گروہ وقت نہ ہو۔ (در مختار بحوالہ ابن شامی وغیرہ)

اگر کردہ وقت ہو تو صرف چار مرتبہ ان کلمات کو کہہ لے سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
اور بعد اس کے کوئی درود و شریف پڑھ لے (درمختار مراقی الفلاح)  
اس نماز کی نیت یہ ہے کہ تَوَيْتُ أَنْ أَصَلِّيَ رَكْعَتَيْنِ تَحِيَّةَ الْمَسْجِدِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت  
نماز تحیۃ المسجد پڑھوں۔

دو رکعت کی کچھ تخصیص نہیں اگر چار رکعت پڑھی جائیں تب بھی کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر مسجد میں آتے ہی کوئی فرض نماز پڑھنی جائے یا اور کوئی سنت ادا کی جائے تو وہی فرض یا سنت  
تحیۃ المسجد کے قائم مقام ہو جائیگی یعنی اس کے پڑھنے سے تحیۃ المسجد کا ثواب بھی مل جائیگا اگرچہ اس  
میں تحیۃ المسجد کی نیت لگائی گئی (درمختار۔ مراقی الفلاح۔ شامی وغیرہ)

اگر مسجد میں جا کر کوئی شخص بیٹھ جائے اور اس کے بعد تحیۃ المسجد پڑھے تب بھی کچھ حرج نہیں مگر بہتر  
یہ ہے کہ بیٹھنے سے پہلے پڑھ لے۔ (درمختار وغیرہ)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی مسجد جایا کرے تو جب تک دو رکعت نماز  
نہ پڑھ لے نہ بیٹھے (صحیح بخاری صحیح مسلم)

اگر مسجد میں کئی مرتبہ جانے کا اتفاق ہو تو صرف ایک مرتبہ تحیۃ المسجد پڑھ لینا کافی ہے خواہ پہلی مرتبہ  
پڑھ لے یا اخیر میں (درمختار۔ شامی)

## سنت وضو

بعد وضو کے جسم خشک ہونے سے پہلے دو رکعت نماز مستحب ہے (درمختار۔ مراقی الفلاح)

اگر چار رکعتیں پڑھی جائیں تب بھی کچھ حرج نہیں اور کوئی فرض یا سنت وغیرہ پڑھ لیجائے تب بھی  
کافی ہے ثواب ملجائیگا۔ (مراقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اچھی طرح وضو کر کے دو رکعت نماز خالص دل سے پڑھ لیا کرے  
اس کے لئے جنت واجب ہو جاتی ہے۔ (صحیح مسلم)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے شب معراج میں حضرت بلال کے چلنے کی آواز اپنے آگے جنت میں سنی صبح کو  
بُن سے دریافت فرمایا کہ تم کو کونسا ایسا نیک کام کرتے ہو کہ کل میں نے تمہارے چلنے کی



آواز جنت میں اپنے آگے سنی بلال نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ جب میں وضو کرتا ہوں تو دو رکعت نماز پڑھ لیا کرتا ہوں۔ (صحیح بخاری)  
 غسل کے بعد بھی یہ دو رکعتیں مستحب ہیں اس لئے کہ ہر غسل کے ساتھ وضو بھی ضرور ہو جاتا ہے۔  
 (رد المحتار)

### نماز سفر

جب کوئی شخص اپنے وطن سے سفر کرنے لگے تو اس کے لئے مستحب ہو کہ دو رکعت نماز گھر میں پڑھ کر سفر کرے اور جب سفر سے آئے تو مستحب ہو کہ پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لے اسکے بعد اپنے گھر جائے۔ (در مختار وغیرہ)  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی اپنے گھر میں ان دو رکعتوں سے بہتر کوئی چیز نہیں چھوڑ جاتا جو سفر کرتے وقت پڑھی جاتی ہیں۔ (طبرانی)  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھ لیتے تھے (صحیح مسلم)  
 مسافر کو یہ بھی مستحب ہو کہ اثناء سفر میں جب کسی منزل پر پہنچے اور وہاں قیام کا ارادہ ہو تو قبل بیٹھنے کے دو رکعت نماز پڑھ لے۔ (شامی وغیرہ)

### نماز استخارہ

جب کسی کو کوئی کام درپیش ہو اور اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد ہو یا اس میں تردد ہو کہ وہ کام کس وقت کیا جائے مثلاً کسی کو سفر حج درپیش ہو تو اس کے کرنے نہ کرنے میں تردد نہیں ہو سکتا اس لئے کہ حج عبادت ہو اور عبادت کے کرنے نہ کرنے میں تردد کیسا مان اس میں تردد ہو سکتا ہو کہ سفر تاج کیا جائے یا کل تو ایسی حالت میں مستحب ہو کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھی جائے اس کے بعد جس طرف طبیعت کو رغبت ہو وہاں گیا جائے۔ (در مختار۔ مرقی الفلاح)  
 بہتر یہ کہ سات مرتبہ تک نماز استخارہ کی تکرار کے بعد کام شروع کیا جائے۔  
 (شامی۔ مرقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو نماز استخارہ کی اس اہتمام سے تعلیم فرماتے تھے جیسے قرآن مجید کی تعلیم میں آپ کا اہتمام ہوتا تھا۔ (بخاری ترمذی ابوداؤد وغیرہ)

نماز استخارہ اس نیت سے شروع کی جائے تُوْنِيْتَ اَنْ اَصَلِّيَ سَرَّكَتِيْ صَلَوَاتِيْ اِلَّا سَخَّيْتُ سَرَّ لَا مِيْن نے یہ نیت کی کہ دو رکعت نماز استخارہ پڑھوں پھر بدستور معمول دو رکعت نماز پڑھ کے یہ دعا پڑھی جائے۔ اَللّٰهُمَّ اِنِّيْ اَسْتَخِيْرُكَ وَاسْتَعِيْذُ بِكَ بِقُدْرَتِكَ وَاسْتَسْلِمُ مِنْ فَضْلِكَ الْعَظِيْمِ فَاَنْتَ تَقْدِرُ دُوْلًا وَّلَا اَقْدِرُ وَاَتَعْلَمُ وَّلَا اَعْلَمُ وَاَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ اَللّٰهُمَّ اِنْ كُنْتَ لَعَلَّكَ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ خَيْرٌ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ وَمَعَاشِيْ وَعَاقِبَةِ وَاٰجِلِيْهِ وَآخِرِيْهِ فَاقْدِرْ لِّيْ لَاحِقَ وَبَسْرَ لِيْ ثُمَّ بَارِكْ لِيْ فِيْهِ وَاِنْ كُنْتَ لَعَلَّكَ اَنْ هَذَا الْاَمْرُ شَرٌّ لِّيْ فِيْ دِيْنِيْ وَمَعَاشِيْ وَعَاقِبَةِ اَمْرِيْ وَآخِرِيْهِ وَآجِلِيْهِ فَاصْرِفْهُ عَنِّيْ وَاقْدِرْ لِيْ الْخَيْرَ حَيْثُ كَانَ ثُمَّ سَرَّيْنِيْ ۝

اور لفظ امر کی جگہ اپنی حاجت ذکر کرے مثلاً سفر کے لئے استخارہ کرتا ہو تو هَذَا السَّفَرُ کہے اور نکاح کے لئے استخارہ کرتا ہو تو هَذَا النِّكَاحُ کہے کسی چیز کے خرید و فروخت کے لئے کرتا ہو تو هَذَا الْبَيْعُ کہے وعلیٰ ہذا القیاس بعض شاخ سے منقول ہے کہ بعد اس دعا پڑھنے کے باوجود قبلہ رو ہو کر سو رہے اگر خواب میں سپیدی یا سبزی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام اچھا ہی کرنا چاہئے اور اگر سیاہی یا سُرخی دیکھے تو سمجھ لے کہ یہ کام بُرا ہی کرنا چاہئے۔ (شامی)

اگر کسی وجہ سے نماز نہ پڑھ سکتا ہو مثلاً عجلت کی وجہ سے یا عورت حیض و نفاس کے سبب تو صرف دعا پڑھ کر کام شروع کر دے (طحاوی وغیرہ)

مستحب ہے کہ دعا کے پہلے اللہ تعالیٰ کی تعریف اور درود شریف بھی پڑھ لیا جائے۔

## نماز حاجت

جب کسی کو کوئی حاجت اور ضرورت پیش آئے خواہ وہ حاجت بلا واسطہ اللہ تعالیٰ سے ہو یا بواسطہ یعنی کسی بندے کے اُس حاجت کا پورا ہونا مقصود ہو مثلاً کسی کو ذکر کی خواہش ہو یا کسی سے الحاح کرنا چاہتا ہو تو اُسکو مستحب ہو کہ دو رکعت نماز پڑھ کر درود شریف پڑھے اور اللہ تعالیٰ سے

کی تعریف کہے اس دعا کو پڑھنے والا اللہ اشکلیما (اور سبحان اللہ رب العرش  
العظیم الحمد للہ رب العالمین) اسنا لکے موجد جان و خستیدار و عنائے مہفہ ثلاث  
والعینہ من کل بر و السلامۃ من کل اثم لا تہلک فی ذلک الا غفرتہ ولا حاجۃ لک  
فیہا رخصی الا قضیتہا یا ارحمہ الراحمین اس دعا کے بعد جو حاجت اسکو پیش ہو اسکا سوال اس  
تعالیٰ سے کرے یہ نماز حاجت رعائی کے لئے مجرب ہے بعض بزرگوار نے اپنی بعض ضرورتوں میں اسی  
طریقہ سے نماز پڑھ کر اسہ تعالیٰ سے اپنی حاجت بیان کی انکا کام پورا ہو گیا۔ (شامی)  
ایک مرتبہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک نابینا حاضر ہونے کہ یا رسول اللہ میرے لئے  
دعا فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ مجھے بینائی عنایت فرمائے حضرت نے فرمایا کہ اگر تم صبر کرو تو بہت ثواب  
ہوگا اگر کہو تو میں دعا کروں آنکھوں نے خواہش کی آپ دعا فرمائیے اس وقت آپ نے یہ نماز  
آن کو تعلیم فرمائی۔

### صلوۃ الادابین

نماز ادابین مستحب ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکے بہت فضائل بیان فرمائے ہیں۔ نماز ادابین  
چھ رکعت پڑھنا چاہیئے تین سلام سے نماز مغرب کے بعد (مراقی الفلاح وغیرہ)

### صلوۃ التبیح

صلوۃ التبیح مستحب ہے ثواب اس کا احادیث میں بیشمار ہے۔

عہ ترجمہ اس دعا کا یہ ہے کوئی خدا سوا اللہ جنم پوشی اور بخشش کرنے والا کو نہیں پاکی بیان کرتا ہوں میں اللہ کی ہواک  
ہے عرش عظیم کا اور سب تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں جو پروردگار ہر سارے جہان کا اور اللہ میں تجھے مانگتا ہوں وہ چیز  
جس پر تیری رحمت ہوتی ہے اور جو تیری بخشش کا سبب بنتی ہوئی میں اور مانگتا ہوں اپنا حصہ ہر فائدے سے اور چاہتا  
ہوں بچنا ہر گناہ سے اور اللہ میرے کسی گناہ کو بے بخشہ ہوئے اور کسی غم کو بے دور کئے ہوئے اور کسی حاجت کو بے پورا  
کئے ہوئے نہ چھوڑا ۱۲ عہ ابن عباس سے پوچھا گیا کہ اس نماز کے لئے کوئی خاص سعادت بھی نہ لکھی یا نہیں نے  
کہا ہاں۔ اہلکم النکاح والاعصر۔ قل یا ایہا الکافرون۔ قل ہواحد احد ۱۲

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس کو تعلیم فرمائی تھی اور فرمایا تھا کہ اسے چچا اس کے پڑنے سے تمام گناہ معاف ہو جاتے ہیں اگلے پچھلے نئے پرانے اگر تم سے ہو سکے تو ہر روز ایک مرتبہ اسکو پڑھ لیا کرو ورنہ ہفتے میں ایک بار ورنہ مہینے میں ایک دفعہ اور یہ بھی ہو سکے تو تمام عمر میں ایک بار (ترندی) بعض محققین کا قول ہو کہ اس قدر فضیلت معلوم ہو جانے کے بعد پھر بھی اگر کوئی اس نماز کو نہ پڑھے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ دین کی کچھ عزت نہیں کرتا۔ (نشانی)

صلوۃ التسبیح کی چار رکعتیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں بہتر یہ کہ چاروں رکعتیں ایک سلام سے پڑھی جائیں اگر دو سلام سے پڑھی جائیں تب بھی درست ہو ہر رکعت میں پچھتر مرتبہ تسبیح کہنا چاہئے پوری نماز میں تین سو مرتبہ نماز صلوۃ التسبیح کے پڑھنے کی ترکیب یہ ہو کہ نیت کر کے قُوتِ اَنْ اَمَلَّیْ اَنْ کَیْ تَرَ کَافَ صَلَوةَ التَّسْبِيْحِ میں نے یہ ارادہ کیا کہ چار رکعت نماز صلوۃ التسبیح پڑھوں کہ میری عمر کتنا ہے باندھ لے اور سُبْحَانَکَ اَللّٰہُمَّ بِرُحْمَتِکَ پندرہ مرتبہ کہے سُبْحَانَکَ اَللّٰہُ وَبِحَمْدِکَ اَللّٰہُ وَلَا اِلٰهَ اِلَّا اَللّٰہُ وَاللّٰہُ اَكْبَرُ پھر اَوْحَدٌ اَللّٰہُ اَدْبِسَمُ اَللّٰہُ پڑھ کر الحمد اور سورت پڑھے اس کے بعد دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر رکوع سے اٹھ کر سُبْحَانَکَ اَللّٰہُ اَدْبِسَمُ اَللّٰہُ پندرہ مرتبہ الحمد کے بعد دس بار وہی تسبیح پڑھے پھر سجدے میں جالسے اور دونوں سجدوں میں سبحان ربی الاعلیٰ کے بعد اور سجدوں کے درمیان میں دس دس مرتبہ وہی تسبیح پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سے پہلے پندرہ مرتبہ الحمد اور دوسری سورت کے دس مرتبہ اور رکوع اور قوتے اور دونوں سجدوں اور اُن کے درمیان میں دس دس دفعہ اُسی تسبیح کو پڑھے اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی پڑھے۔

ایک دوسری روایت میں اس طرح وارد ہوا ہے کہ سبحانک اَللّٰہُمَّ کے بعد اس تسبیح کو نہ پڑھے بلکہ بعد الحمد اور سورت کے پندرہ مرتبہ الحمد بعد دوسرے سجدے کے بیچ کر دس مرتبہ اسی طرح دوسری رکعت میں بھی الحمد اور سورت کے بعد دس مرتبہ الحمد اور بعد التحیات کے دس مرتبہ اسی طرح تیسری اور چوتھی رکعت میں بھی اور چوتھی رکعت میں بعد درود شریف کے دس مرتبہ اور باقی تسبیحیں بدستور پڑھے۔ یہ دونوں طریقے ترندی میں مذکور ہیں احتیاط رہے کہ ان دونوں روایتوں سے جس روایت کو چاہے اختیار کرے اور بہتر ہے کہ کبھی اس روایت کے موافق عمل کرے کبھی اُس روایت کے تاکہ دونوں روایتوں پر عمل ہو جائے۔ (نشانی)

اس کی تسبیحیں چونکہ ایک خاص عدد کے لحاظ سے پڑھی جاتی ہیں یعنی اہلالت قیام میں پچیس یا پندرہ مرتبہ اور باقی حالتوں میں دس دس مرتبہ اس لئے اس کی تسبیحوں کے گنتے کی ضرورت ہوگی اور اگر خیال ان کے گنتی کی طرف رہیگا تو نماز میں خشوع نہ ہوگا لہذا اعتقاد نے لکھا ہے کہ اُن کے گنتے کے لئے کوئی علامت مقرر کر دے مثلاً جب ایک دفعہ کہہ چکے تو اپنے ہاتھ کی ایک انگلی کو دباوے پھر دوسری کو اسی طرح تیسری چوتھی پانچویں کو جب چھٹا عدد پورا ہو جائے تو دوسرے ہاتھ کی پانچویں انگلیاں یکے بعد دیگرے اسی طرح دباوے اس طرح پورے دس عدد ہو جائیں گے اور اگر پندرہ مرتبہ کہنا ہو تو ایک ہاتھ کی انگلیاں ڈھیلی کر کے پھر دباوے پندرہ عدد پورا ہو جائیں گے انگلیوں کی پور پر نہ گننا چاہئے۔ (شامی)

اگر کوئی شخص صرف اپنے خیال میں عدد یاد رکھ سکے بشرطیکہ پورا خیال اسی طرف نہ ہو جائے تو اور بھی بہتر ہے (شامی)

اگر بھولے سے کسی مقام کی تسبیحیں چھوٹ جائیں تو انکو اس دوسرے مقام میں ادا کر لے جیسا پہلے مقام سے ملا ہوا ہو بشرطیکہ یہ دوسرا مقام ایسا نہ ہو جس میں دگنی تسبیحیں پڑھنے سے اسکے بڑھ جانے کا خوف ہو اور اس کا بڑھ جانا پہلے مقام سے منع ہو مثلاً توڑے کا رکوع سے بڑھنا منع ہے پس رکوع کی چھوٹی ہوئی تکبیریں توڑے میں نہ ادا کی جائیں بلکہ پہلے سجدے میں اور اسی طرح دونوں سجدوں کے درمیان نشست کا سجدوں سے بڑھنا منع ہے لہذا پہلے سجدے کی چھوٹی ہوئی تکبیریں درمیان میں نہ ادا کی جائیں بلکہ دوسرے سجدے میں۔ (شامی)

## نماز توبہ

جب شخص سے کوئی گناہ صادر ہو جائے اُس کو مستحب ہے کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے اُس گناہ کے معاف کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے۔ (مططاوی۔ شامی وغیرہ)

حضرت صدیق رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جب کسی مسلمان سے کوئی گناہ ہو جائے اور وہ اُس کے بعد فوراً اطہارت کر کے دو رکعت نماز پڑھے پھر اللہ تعالیٰ سے منفرت چاہے اللہ اسکے گناہ بخندے لگا پھر اپنے بطور سزا کے اس آیت کی تلاوت

قَوْلِي - وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَعُذُّوا بِاللَّهِ فَاسْتَعْفَرُوا  
لِيَنُوبَهُمُ الْآيَةُ

## نماز قتل

جب کوئی مسلمان قتل کیا جاتا ہو تو اسکو مستحب ہو کہ دو رکعت نماز پڑھ کر اپنے گناہوں کے مغفرت  
کی اور اتالی سے دعا کرے تاکہ یہی نذر استغفار دنیا میں اس کا آخر عمل رہے (طحاوی - مراقی  
الفلح وغیرہ)

ایک مرتبہ بڑی علی المدنی علیہ السلام نے اپنے اصحاب سے چند قاریوں کو قرآن مجید کی تعلیم کیلئے کہیں بھیجا  
تھا انہیں راہ میں کھانسی نے انہیں گرفتار کیا سو حضرت جنیب کے اور سب کو دین قتل کر دیا حضرت  
جنیب رضی اللہ عنہ کو مکہ میں لپکا کر پٹی دموم اور بڑے اہتمام سے شہید کیا جب یہ شہید ہونے لگے تو ان لوگوں  
سے اجازت لیکر دو رکعت نماز پڑھی اسی وقت سے یہ نماز مستحب ہو گئی۔ (مشکوٰۃ)

## نماز تراویح

نماز تراویح رمضان میں سنت مؤکدہ ہو مردوں کے لئے بھی عورتوں کے لئے بھی۔ (در مختار)  
جس رات کو رمضان کا چاند دیکھا جائے اسی رات سے تراویح شروع کی جائے اور جب عید کا  
چاند دیکھا جائے چھوڑ دی جائے۔

نماز تراویح روزہ کی تابع نہیں ہو جو لوگ کیسب سے روزہ نہ رکھ سکیں انکو بھی تراویح کا پڑھنا

عہ اس بیت کا یہ مطلب ہو کہ جب کوئی شخص کسی گناہ میں مبتلا ہو جائے پھر اللہ کا ذکر کرے اور اپنے گناہ کی معافی چاہے  
تو اللہ اسے بخشتا ہو چونکہ نماز بھی اللہ تعالیٰ کا ایک عہدہ ہے اس لئے نماز اس میں سے کھینچی جاتی ہے اور اللہ تراویح میں توبہ کی ہر توبہ  
آرام کر لیتا ہے کہ جو کہ اس نماز میں پانچ توبہ سے پہلے توبہ میں اپنی ہر چاند کے بعد پڑھا کر لیتے ہیں اس لئے اس نماز تراویح کہتے ہیں ۱۷  
سہ تراویح کے سنت ہو بلکہ اس وقت سے کہ اور کوئی فرقہ اسلام میں نہ کہیں نبی نے یہی رمضان میں تین شب جماعت سے تراویح پڑھی  
جب آپ نے دیکھا کہ لوگوں کی بہت کثرت ہوجاتی ہے تو پھر جماعت سے نہیں پڑھی اور فرمایا کہ مجھے خوف ہے کہ کہیں فرض نہ ہو جائے  
پھر اگر کوئی نہ پڑھے تو ترک فرض کا سخت گناہ اس کے ذمہ ہو ۱۷۔

سنت ہو اگر نہ پڑھیں گے تو ترک سنت کا گناہ آئے ہوگا۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)  
 مسافر اور وہ مریض جو روزہ نہ رکھتا ہو اور سبیل طبعی و نفاس والی عورتیں اگر تراویح کی وقت  
 ظاہر ہو جائیں اور اسی طرح وہ کافر جو اس وقت اسلام لائے ابن سب کو تراویح پڑھنا سنت  
 ہے اگرچہ ان لوگوں نے روزہ نہیں رکھا۔ (مراقی الفلاح)

نماز تراویح کا وقت بعد نماز عشا کے شروع ہوتا ہے اور صبح کی نماز تک نہ ہوتا ہے۔ نماز عشا سے پہلے اگر  
 تراویح پڑھی جائے تو اس کا شمار تراویح میں نہیں ہوگا اسی طرح اگر کوئی شخص عشا کی نماز کے بعد تراویح  
 پڑھ چکا ہو اور بعد پڑھ چکے کے معلوم ہو کہ عشا کی نماز میں کچھ سہو ہو گیا تھا جس کی وجہ سے عشا کی نماز  
 نہیں ہوئی تو اس کو عشا کی نماز کے اعادے کے بعد تراویح کا بھی اعادہ کرنا چاہئے۔

(در مختار وغیرہ)

وتر کا بعد تراویح کے پڑھنا بہتر ہے اگر پہلے پڑھ لے تب بھی درست ہے۔ (در مختار وغیرہ)  
 نماز تراویح کا بعد تہائی رات کے نصف شب سے پہلے پڑھنا مستحب ہے اور نصف شب کے بعد خلاف  
 اولیٰ ہے (طحاوی حاشیہ مراقی الفلاح)

نماز تراویح کی میں رکعتیں باجماع صحابہ ثابت ہیں ہر دو رکعت ایک سلام سے ہیں رکعتیں دست  
 سلام سے۔ (در مختار۔ بحوالہ اربعہ وغیرہ)

نماز تراویح میں چار رکعت کے بعد اتنی دیر تک بیٹھا جتنی دیر میں چار رکعتیں پڑھی گئی ہیں مستحب ہے  
 ہاں اگر اتنی دیر تک بیٹھنے میں لوگوں کو تکلیف ہو اور جماعت کے کم ہو جانے کا خوف ہو تو اس  
 سے کم بیٹھے۔ اس بیٹھنے کی حالت میں اختیار ہے چاہے نوافل پڑھے چاہے تسبیح وغیرہ پڑھے

عہد اگرچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے آٹھ رکعت تراویح منقول ہے اور ایک حنفی روایت میں ابن عباس سے بیس  
 رکعت بھی۔ مگر حضرت نافع نے اپنے خلافت کے زمانہ میں بیس رکعت پڑھنے کا حکم فرمایا اور جماعت قائم کر دی  
 آجی ابن کعب کو اس جماعت کا امام کیا اس کے بعد تمام صحابہ کا بھی دستور صاحب حضرت عثمان اور حضرت علی رضی اللہ  
 عنہما نے بھی اپنے خلافت کے زمانے میں اس کا انتظام رکھا اور بنی کاہر شاہی کہ میری سنت اور میرے خلفائے  
 وراثتین کی سنت اپنے اور لازم سمجھو اے اپنے وائوں سے بگڑ دیں۔ حقیقت اب اگر کوئی آٹھ رکعت تراویح پڑھے  
 تو وہ مخالفت سنت کہا جائے گا نہ موافق سنت ۱۷۔

چاہے چپچپا ہے مکہ معظمہ میں لوگ بجائے بیٹھنے کے طواف کیا کرتے ہیں مدینہ منورہ میں چار رکعت نماز پڑھ لینے ہیں بعض فقہانے لکھا ہو کہ بیٹھنے کی حالت میں یہ تسبیح پڑھے۔ سُبْحَانَ ذِي الْمَلَكُوتِ وَ الْمَلَكُوتِ سُبْحَانَ ذِي الْعِزَّةِ وَالْعِزَّةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْقُدْرَةِ وَالْكَبَرِيَّاءِ وَالْجَبَّارِ تَبَّحْتَ سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ سُبُّوْهُ قَدْ وَسَّ سَبَّ الْمَلِكَةِ وَالرُّوحِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ نَسْتَغْفِرُ اللَّهَ وَنَعْتَزُّكَ بِالْحَمْدِ وَنَعُوْذُ بِكَ مِنَ النَّارِ۔ (رشמי)

اگر عشا کی نماز جماعت سے نہ پڑھی گئی ہو تو تراویح بھی جماعت سے نہ پڑھی جائے اس لئے کہ تراویح عشا کی تابع ہوں جو لوگ جماعت سے عشا کی نماز پڑھ کر تراویح جماعت سے پڑھ رہے ہوں ان کے ساتھ شریک ہو کر اُس شخص کو بھی تراویح کا جماعت سے پڑھ لینا درست ہو جائیگا جن نے عشا کی نماز بغیر جماعت کے پڑھی ہو اس لئے کہ وہ اُن لوگوں کا تابع سمجھا جائیگا جن کی جماعت درست ہو۔ (در مختار رشامی وغیرہ)

اگر کوئی شخص مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ عشا کی نماز ہو چکی ہو تو اسے چاہئے کہ پہلے عشا کی نماز پڑھے پھر تراویح میں شریک ہو اور اگر اس درمیان میں تراویح کی کچھ رکعتیں ہو جائیں تو اُن کو بعد و تر پڑھنے کے پڑھے (در مختار)

جیسے میں ایک مرتبہ قرآن مجید کا ترتیب وار تراویح میں پڑھنا سنت موکوہ ہے۔ لوگوں کی کاہلی یا سستی سے اس کو ترک نہ کرنا چاہئے مان اگر یہ اندیشہ ہو کہ اگر پورا قرآن مجید پڑھا جائے گا تو لوگ نماز میں نہ آئیں گے اور جماعت ٹوٹ جائیگی یا انکو بہت ناگوار ہوگا تو بہتر ہے کہ جب قدر لوگوں کو گران نہ گزرے اس قدر پڑھا جائے الم ترکیف سے اخیر تک کی دس سو تین پڑھ دیجائیں ہر رکعت میں ایک

عہ پاک بیان کرتا ہوں میں ملک اور بادشاہت والے کی۔ پاک بیان کرتا ہوں میں عزت اور عظمت اور قدرت اور بزرگی اور دہ بے والے کی۔ پاک بیان کرتا ہوں میں اس بادشاہ کی جو زندہ ہے کبھی نہ مرے گا بہت پاک ہے وہ پروردگار ہے فرشتوں اور ارباب کا۔ نہیں کوئی خدا سوا اللہ کے ہم اپنے گناہوں کی معافی چاہتے ہیں۔ اللہ سے ہم بہت کا سوال کرتے ہیں اور دوزخ سے بچنا چاہتے



ایک سورت پھر جب دس رکعتیں ہو جائیں تو انھیں سورتوں کو دوبارہ پڑھ دے یا اور جو سورتیں چاہے پڑھے (مراتی الفلاح - سحر الراقی - درختار - شامی وغیرہ)

ایک قرآن مجید سے زیادہ نہ پڑھے تا وقتیکہ لوگوں کا شوق نہ معلوم ہو جائے۔

ایک رات میں پورے قرآن مجید کا پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ لوگ نہایت شوقین ہوں کہ انکو گران نہ گزرے اگر گران گزرے اور ناگوار ہو تو مکروہ ہے۔

تراویح میں کسی سورت کے شروع پر ایک مرتبہ بسم اللہ الرحمن الرحیم بلند آواز سے پڑھ دینا جائز ہے اس لئے کہ بسم اللہ بھی قرآن مجید کی ایک آیت ہے اگرچہ کسی سورت کا جز نہیں پس اگر بسم اللہ بالکل نہ پڑھی جائیگی تو قرآن مجید کے پورے ہونے میں ایک آیت کی کمی رہ جائے گی اور اگر آہستہ آواز سے پڑھی جائیگی تو مقتدیوں کا قرآن مجید پورا نہ ہوگا۔

تراویح کا رمضان کے پورے مہینے میں پڑھنا سنت ہے اگرچہ قرآن مجید قبل مہینہ تمام ہونے کے ختم ہو جائے مثلاً پندرہ روز میں پورا قرآن مجید پڑھ دیا جائے تو باقی زمانے میں بھی تراویح کا پڑھنا سنت موکدہ ہے۔

عہ خواہ وہ قلیل ہو یا کثیر کسی سورت آجکل دستور قلیل ہو اللہ کے شروع پر بسم اللہ پڑھنے کا جو اسکی کوئی خصوصیت نہیں یہ نہ سمجھا جائے اگر کسی اور سورت کے شروع پر بسم اللہ پڑھی جائے تو کافی نہوگی اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنوی لکھا جو کہ میں نے اس دستور کو چھوڑ دیا کہ کسی سورہ ہلق کے شروع پر بسم اللہ پڑھ دینا ہوں کسی الم تر کیف کے شروع پر کسی اور کسی سورت کے شروع پر ۱۲ حصہ یہ مذہب خفیہ کا جو جن لوگوں کے نزدیک بسم اللہ پوری آیت ہے اور ہر سورت کا جز ہے انکے نزدیک اسکی سورہ آیتین بسم اللہ کی ہونگی سورہ برات کے شروع پر بسم اللہ ہونیکا کوئی قابل نہیں اور سورہ نمل کے درمیان میں بسم اللہ ہونیکا کوئی ٹکڑا نہیں یہ اختلاف اسلیں کہ بسم اللہ میں جو ہر سورت کے شروع پر قرآن مجید میں لکھی ہوئی جو خفیہ کے نزدیک بسم اللہ اور کسی صحبت کا جز نہیں اگرچہ ہر سورت کے شروع پر بسم نازل ہوتی تھی اور ایک آیت یا سورت کے کسی مرتبہ نازل ہوئیے اسکا کوئی آیتین یا کوئی سورتین ہونا ضروری نہیں مثلاً سورہ فاتحہ دومرتبہ نازل ہوئی حالانکہ سورہ فاتحہ کے دو سورت ہونیکا کوئی قابل نہیں امام شافعی اور زائد کو اور کوفہ کے نزدیک بسم اللہ ہر سورت کا جز ہے ان دونوں مذہبوں کے علاوہ اور بھی سات مذہب ہیں جنکی تفصیل حضرت مولانا عبدالحی صاحب نند اللہ مرقہ کے رسالہ شریفیہ میں مدد لایں ہر مذہب میں ترجیح معلوم ہو سکتی ہے ۱۲۔

صحیح یہ ہو کہ قل ہوا اندہ کا تراویح میں تین مرتبہ پڑھنا جیسا کہ اجل و ستور پر مکر وہ ہے نماز تراویح اس نیت سے پڑھے تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتِيْ مَلَكُوْلَةً اَللّٰهُمَّ اَوْجِبْ لِّسُنَّةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَافْعَلْ بِهٖ مِّنْ يَّهٖ اَرَادَہُ کَمَا کہ دو رکعت نماز تراویح پڑھوں جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کی سنت ہے۔

نماز تراویح پڑھنے کا بھی وہی طریقہ ہے جو اور نمازوں میں بیان ہو چکا۔ نماز تراویح کی تفصیلت اور اس کا ثواب محتاج بیان نہیں رمضان مبارک کی راتوں میں جو عبادت کیجائے اس کا ثواب احادیث میں بہت وارد ہوا ہے۔ ایک صحیح حدیث کا مضمون ہے کہ جو شخص رمضان کی راتوں میں خاص اندہ کے واسطے ثواب سمجھ کر عبادت کرے اُس کے اگلے پچھلے سب گناہ بخش دیے جاتے ہیں۔

## نماز احرام

جو شخص حج کرنا چاہے اس کے لئے حج کا احرام باندھتے وقت دو رکعت نماز پڑھنا سنت ہے۔ (مراتی الفلاح۔ طحاوی وغیرہ)  
اس نماز کی نیت یوں کیجائے۔ تَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ رَكْعَتِيْ الْاَحْتِمَامِ سُنَّةَ النَّبِيِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ وَ اَلَسَّلَامُ مِّنْ يَّهٖ اَرَادَہُ کَمَا کہ دو رکعت نماز احرام نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی سنت پڑھوں۔

عہ اگر ہمارے فقہانے قرآن مجید ختم کرتے وقت قل ہوا اندہ تین مرتبہ پڑھنا مستحب ہو مگر انہوں نے یہ بھی لکھ دیا کہ یہ حکم اس قرآن مجید کا ہے جو نماز میں نہ پڑھا جائے اس کے علاوہ نماز تراویح صحابہ سے غیر تکرار شدہ اظہار مردی و لہذا خلافت سنت ہو نیکی سبب مکر وہ ہوگی اسی خیال سے حضرت مولانا عبدالحی صاحب نے لکھا ہو کہ عین نے سرہ اظہار کا قین دینے پر ہنسنا چھوڑ دیا ہے اس لئے کہ صحابہ و تابعین وغیرہم سے میرے علم میں مقول نہیں اور ہمارے فقہانے بھی اس قرآن مجید میں سورہ اظہار کے تکرار کو مکر وہ لکھا ہے جو نماز میں پڑھا جاوے و اللہ اعلم ۱۱ عہ اس نماز کی پہلی رکعت میں قل یا ایہا الکافرون اور دوسری میں قل ہوا اندہ حدیث میں وارد ہوئی ہے ۱۲ (طحاوی شاہ راقی الفلاح)

## نماز کسوف خسوف

کسوف کے وقت دو رکعت نماز مسنون ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسوف اور خسوف اللہ تعالیٰ کے قدرت کی نشانیاں ہیں۔ اس سے مقصود بندوں کو خوف دلانا ہی نہیں جب تم اُسے دیکھو تو نماز پڑھو۔

نماز کسوف خسوف پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو اور نوافل کا ہے۔

نماز کسوف جماعت سے ادا کی جائے بشرطیکہ امام جمعہ یا حاکم وقت یا اس کا نائب امامت کرے۔  
(مراقی الفلاح وغیرہ)

نماز کسوف میں وہ سب شرطیں معتبر ہیں جو جمعے کے لئے ہیں سو خطبہ کے (خطاوی مراقی الفلاح) نماز کسوف کے لئے اذان یا اقامت نہیں بلکہ اگر لوگوں کا جمع کرنا مقصود ہو تو الصلوٰۃ جماعۃ پکار دیا جائے (مراقی الفلاح وغیرہ)

نماز کسوف میں بڑی بڑی سورتوں کا مثل سورہ بقرہ وغیرہ کے پڑھنا اور رکوع اور سجدہ و تکبیرت دیر دیر تک ادا کرنا مسنون ہے۔

نماز کے بعد امام کو چاہئے کہ دعائیں مصروف ہو جائے اور سب مقتدی آمین آمین کہیں جب تک کہ زمین موقوف نہ ہو جائے دعائیں مشغول رہنا چاہئے یا اگر ایسی حالت میں آفتاب غروب ہو جائے یا کسی نماز کا وقت آجائے تو البتہ دعا کو موقوف کر کے نماز میں مشغول ہو جانا چاہئے۔

خسوف کے وقت بھی دو رکعت نماز مسنون ہے مگر اس میں جماعت مسنون نہیں سب لوگ تنہا علیحدہ علیحدہ نماز پڑھیں اور اپنے اپنے گھروں میں پڑھیں مسجد میں جانا بھی مسنون نہیں۔ اسی طرح جب کوئی خون یا مصیبت پیش آئے تو نماز پڑھنا مسنون ہو مثلاً سخت آندھی چلے یا زلزلہ آئے یا بجلی گرے یا ستارے بہت ٹوٹیں یا برف بہت گرے یا پانی بہت برسے یا کوئی مرض عام مثل ہیضہ وغیرہ کے پھیل جائے یا کسی دشمن وغیرہ کا خوف ہو مگر ان اوقات میں جو نمازین بڑی جائیں ان میں جماعت نہ کی جائے ہر شخص اپنے اپنے گھر میں تنہا پڑھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کوئی مصیبت یا رنج

عہ کسوف سورج گرہن کو اور خسوف چاند گرہن کو کہتے ہیں ۱۲

ہوتا تو نماز میں مشغول ہو جاتے (مراقی الفلاح وغیرہ)

عجب قدر نماز میں بہان بیان ہو چکے ہیں اُن کے علاوہ بھی جقدر کثرت نوافل کی کیجائے باعث ثواب ہے ترقی درجات ہے خصوصاً اُن اوقات میں جن کی فضیلت احادیث میں وارد ہوئی ہے اور اُن میں عبادت کرنے کی ترغیب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے مثل رمضان کے اخیر عشرے کے راتوں اور شعبانہ کی پندرہویں تاریخ کے اُن اوقات کی بہت فضیلتیں اور اُن میں عبادت کا بہت ثواب احادیث میں وارد ہوا ہے ہم نے اختصار کے خیال سے اُن کی تفصیل نہیں کی۔

استسقا کے لئے کوئی خاص نماز نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں مانا دھارنا بیشک ثابت ہے (مراقی الفلاح طحاوی وغیرہ)

اگر کوئی شخص سنت نہ سمجھے اور استسقا کے لئے نماز پڑھے تو جائز ہے مگر یہ نماز جماعت سے نہ پڑھی جائے (مراقی الفلاح در مختار وغیرہ)

جب پانی کی ضرورت ہو اور پانی نہ ہرستا ہو اس وقت اللہ تعالیٰ سے پانی برسنے کی دعا کرنا سنون ہے۔

استسقا کے لئے دعا کرنا اس طریقے سے مستحب ہے کہ تمام مسلمان ملکر مع اپنے آپ کو ن اور بڑھوں اور جانوروں کے پایادہ جنگل کی طرف جائیں اور اپنے ہمراہ کسی کافر کو نہ لیجا ئیں پہر جو شخص ان میں بزرگ ہو وہ قبلہ ہو کر کھڑا ہو جائے اور دونوں ہاتھ اٹھا کر اللہ تعالیٰ سے پانی برسانے کی دعا کرے (مراقی الفلاح وغیرہ)

عہ استسقا اللہ تعالیٰ سے پانی مانگنے کو کہتے ہیں ۱۷ عہ یہی امام البیہقی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے صاحبین کا مذہب اس کے خلاف ہے اُن کے نزدیک استسقا کے لئے نماز بھی منقول و سنون ہے اور وہ جماعت کے بھی قائل ہیں مگر اکثر احادیث میں صرف دعا ہی وارد ہوئی ہے نماز کا ذکر بھی نہیں ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے استسقا کے لئے صرف دعا پڑا کثافت زانی نماز نہیں پڑھی۔ اس سے بھی معلوم ہوا کہ اگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز ثابت ہوتی تو وہ ہرگز اس سنت کو نہ چھوڑتا اور ایسے ضروری مشہور اوقات کا اُن کو نہ معلوم ہونا بھی بعید ہے۔ علاوہ اس کے اور صحابہ جو اس وقت موجود تھے وہ کب اس امر کو گوارا کرتے ۱۸ (لطحاوی۔ مراقی الفلاح)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے استسقا کی دعائیں منقول ہیں بخلاف ان کے ایک غایہ جو اللہم استسقا  
 غیتا مبینا نافعاً غیر ضار عاجلاً غیر اجل اللہم استسقا عبادک وبھاملت و  
 اللہم استسقا و احی بلدک المیت اللہم انت اللہ لا الہ الا انت الغنی  
 ونحن الفقراء انزل علیک الغیث واجعل ما انزلت انا قوۃ و بلاغاً  
 راجحاً حین۔ استسقا کی دعا کا عربی زبان میں یا خاص انھیں الفاظ سے ہونا چاہیے  
 ضروری نہیں۔

نماز کی قسموں کا بیان ہو چکا صرف چند نمازیں باقی ہیں جن کو ہم آگے بیان کر چکے ہیں اب ہم  
 نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات اور مکروہات کہتے ہیں جس سے یہ  
 معلوم ہوگا کہ جو طریقہ نماز پڑھنے کا اور بیان ہو چکا ہے کون چیز فرض ہے اور کون واجب اور کون  
 سنت ہے اور کون مستحب اور اس طریقہ کے کس امر کی رعایت نہ کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے۔

## نماز کے فرائض

نماز کے فرائض چھ ہیں ان چھ میں سے پانچ نماز کے رکن ہیں یعنی نماز ان سے مرکب ہے اور وہ  
 نماز کے جز ہیں اور چھٹا یعنی نماز کو اپنے فعل سے تمام کرنا رکن نہیں۔

(۱) قیام کھڑا ہونا اتنی دیر تک کھڑا رہنا فرض ہے جس میں اس قدر قنات کجا سکے جو فرض ہے (درختا وغیرہ)  
 کھڑے ہو سکی حد فقہانے یہ بیان کی ہے کہ اگر ماتھ بڑھائے جائیں تو گھٹنوں تک نہ پہنچ سکیں۔

(مراتی الفلاح وغیرہ)

قیام صرف فرض اور واجب نمازوں میں فرض ہے ان کے سوا اور نمازوں میں فرض نہیں (راتی الفلاح)

یہ شرط ہے اس پر سادہ پانی تکلیف کا اور اگر خواہ جواز دہ دے نقصان نہ کرے جلدی بر سے دیر نہ ہو اسے اس پر ہر دن اور  
 جواز دہ کو پانی پلا دے اور اپنی صحت کو بھیجے اور اپنے مردہ شہر کو زندہ کر دے اسے اس قدر سے سوا کوئی خدا نہیں تو غنی ہے  
 آدم سب فقیر ہیں بھیجے ہر باران رحمت اور اس سے ہم کو قوت دے اور ہماری زندگی کا سامان کرے ۱۲

عسقل نماز جمعہ اور عیدین اور جنازہ وغیرہ کے ۱۲ سے بیان ان فرائض کا بیان ہے جو نماز کے اندر داخل ہیں اور نماز  
 کے صحیح ہونے کی شرطیں جو بیان ہو چکی ہیں سب فرض ہیں ۱۳

صحیح یہ ہو کہ فجر کی سنت میں قیام فرض ہو اس لئے کہ اس کی تاکید میں کسی کا اختلاف نہیں بلکہ بعض فقہاء اس کے وجوب کے قائل ہو گئے ہیں (در مختار وغیرہ)

تراویح میں کھڑا ہونا فرض نہیں ہے اس لئے کہ اس کی تاکید سنت فجر کی برابر نہیں (در مختار وغیرہ) اس نفل کی قضا جو شروع کر کے فاسد کر دی گئی ہو واجب ہو اور اسی طرح وہ نماز جس کی نذر کی گئی ہو مگر فقہانے اس میں سکوت کیا ہے کہ اس میں قیام فرض ہو یا نہیں احتیاط یہ ہے کہ وہ بھی کھڑی ہو کر پڑھی جائیں۔

جو شخص قیام پر قادر نہ ہو اس پر قیام فرض نہیں۔

اگر کسی کے زخم ہوا اور کھڑے ہونے سے اس زخم سے خون آجائے گا احتمال ہو اسکو کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں اسی طرح اس شخص کو جس کو کھڑے ہونے سے پیشاب آجانے کا خوف ہو یا بسم عورت کے کھل جانے کا خوف ہو (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص ایسا کمزور ہو کہ کھڑے ہونے سے اسکو ایک آیت پڑھنے کی بھی طاقت نہ رہے تو اس کو بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا جائز نہیں (در مختار وغیرہ)

(۲) قرأت یعنی قرآن مجید کا پڑھنا نماز میں۔ قرآن مجید کی ایک آیت کا پڑھنا فرض ہے خواہ بڑی آیت ہو یا چھوٹی مگر شرط یہ ہو کہ کم سے کم دو لفظوں سے مرکب ہو جیسے سُحْرًا اُفْلَحُوا اور اگر ایک ہی لفظ ہو جیسے مَدَّ هَامَتَان یا ایک حرف ہو جیسے صَا سَا وغیرہ یا دو حرف ہوں جیسے حَمَّ

عہ اس میں اختلاف ہو مگر معتق مذہب یہی ہو لکھا گیا مراق الفلاح میں اس کے خلاف ہو مگر اسکو سید طحاوی وغیرہ محققین نے رد کر دیا بطوطاوی قاضیخان شامی وغیرہ) عہ یعنی فقہانے تراویح کو سنت فجر پر قیاس کر کے لکھا ہو کہ تراویح میں بھی قیام فرض ہو مگر یہ قیاس صحیح نہیں اس لئے کہ سنت فجر کی تاکید تراویح کی تاکید سے بہت زیادہ ہے ۱۲ (فتاویٰ قاضیخان شامی وغیرہ) عہ مولانا شیخ محمد عبدالحی صاحب نورا مد مرقدہ نے بھی سنا یہ میں اپنی رائے اسی طرف ظاہر کی ہو اور لکھا ہو کہ فقہاء کے اشعار سے صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ ان نمازوں میں بھی قیام فرض ہے ۱۲۔ عہ یہ مذہب ہمارا امام صاحب کا ہو۔ صاحبین کے نزدیک بڑی ایک آیت اور چھوٹی تین آیتوں کا پڑھنا فرض ہو ان کے نزدیک چھوٹی ایک کے پڑھنے سے فرض ادا نہیں ہوتا ۱۲ (مراقی الفلاح)

وغیرہ یا کسی حرف فہون جیسے الہ جمع مسقی وغیرہ تو ان سب صورتوں میں اسی ایک آیت کے پڑھنے سے فرض نہ ادا ہوگا (در مختار - مرقا الفلاح وغیرہ)

فرض نمازوں کی صرف دو رکعتوں میں قرأت فرض ہو یہ بھی تخصیص نہیں کہ پہلی دو رکعتوں میں قرأت فرض ہو یا پچھلی دو رکعتوں میں یا درمیان میں مثلاً مغرب کی وقت اگر کوئی پہلی اور تیسری رکعت قرأت کوئے اور دوسری میں نہیں یا دوسری اور تیسری میں کرے پہلی میں نہیں بہر صورت فرض ادا ہو جائے (کنز الدقائق - در مختار - مرقا الفلاح وغیرہ)

وتر اور نفل نمازوں کی سب رکعتوں میں قرأت فرض ہے۔

ہر رک پر قرأت فرض بلکہ واجب بھی نہیں امام کی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہے۔

عہ دوسری صورت کا فرض واجب نہ ہونا مستحق غلبہ ہو کیونکہ اختلاف نہیں ان سورہ فاتحہ کے بائیں علماء است کا سخت اختلاف ہے کہ کیا شافعی سے صحیح روایت میں منقول ہو کہ مقتدی پر سورہ فاتحہ کا پڑھنا فرض ہو خواہ بلند آواز کی نماز ہو یا آہستہ آواز کی اور یہی امام احمد کا بھی مذہب ہے امام مالک کے نزدیک فرض نہیں مگر آہستہ آواز کی نماز میں صحیح ہے ہمارے امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ اور صاحبین کا یہ مذہب ہے کہ بلند آواز دونوں قسموں کی نمازوں میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا مقتدی پر فرض نہیں بلکہ ہمارے فقہاء اس کو مکروہ تحریمہ لکھتے ہیں ملا علی قاری نے مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں اور اردو علمائے اور کتابوں میں لکھا ہے کہ امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ آہستہ آواز کی نماز میں سورہ فاتحہ پڑھنا فرض ہو بلند آواز کی نماز میں نہیں حالانکہ امام محمد کی کتابوں سے صاف ظاہر ہے کہ وہ اس مسئلے میں امام صاحب کے بالکل موافق ہیں انہوں نے سوطا میں لکھا ہے کہ نہیں ہے قرأت امام کے پیچھے بلند آواز کی نماز میں نہ آہستہ آواز کی اسی کے موافق ہے یعنی میں ہر کہ بہت ہی حدیثیں اور یہی قول ہے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ علیہ کا اولاد انھیں امام محمد نے اپنی کتاب الآثار میں بھی ایسا ہی لکھا ہے ان مذہب کے معلوم ہونے سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ سورہ فاتحہ کے بارے میں حنفیہ و امام کے قائل ہیں ایک یہ کہ مقتدی پر کسی حال میں فرض نہیں خواہ بلند آواز کی نماز ہو یا آہستہ آواز کی دوسرے یہ کہ اگر پڑھے تو مکروہ تحریمی ہے۔ یہاں ہم حرف فرض نہیں کو ثابت کرتے ہیں مکروہ ہونے کو دو بیان میں کر کے جہاں نماز کے مکروہات لکھینگے جو لوگ امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنے کو فرض کہتے ہیں انکی بڑی دلیل یہ حدیث ہے کہ **لَا يَفَاقِحُونَ إِلَّا بِفَاتِحَةٍ أَلَيْسَتْ بِغَيْرِ سُوْرَةٍ فَاتِحَةٍ** کے مابین ہوتی لے نزدیک امام کا پڑھنا مقتدی کے حق میں کافی نہیں بلکہ ہر ایک کو حقیقت پڑھنا چاہئے ہمارے امام صاحب کے دلائل میں سے ایک حدیث یہ بھی ہے کہ **لَا يَفَاقِحُونَ إِلَّا بِفَاتِحَةٍ أَلَيْسَتْ بِغَيْرِ سُوْرَةٍ فَاتِحَةٍ** کے پیچھے نماز پڑھنا تو اس امام کی قرأت کی قرأت بھی جائیگی اس حدیث کے صحیح ہونے پر اگر بعض علمائے کلام کی ہر گز انکا کلام کرنا صحیح نہیں یہ حدیث بہت سندوں سے

مجبوق کو اپنی گئی ہوئی رکعتوں سے دو رکعت میں قرات کرنا فرض ہے بشرطیکہ اس کی کوئی رکعت قرات والی فوت ہوئی ہو۔

**حاصل** یہ کہ امام کے ہوتے ہوئے مقتدی کو قرات کی حاجت نہیں جہاں مسبوق کے لئے چونکہ اُن گئی ہوئی رکعتوں میں امام نہیں ہوتا اس لئے اسکو قرات کی ضرورت ہوتی ہے۔

(۳) رکوع ہر رکعت میں ایک مرتبہ رکوع کرنا فرض ہے رکوع کی حد فقہانے بیان کی ہے کہ اس قدر جھک جائے جس میں دونوں ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ سکیں صرف جھک جانا فرض ہے کچھ دیر تک جھکا ہوا رہنا فرض نہیں۔

اگر کسی کی پیٹھ کو بڑیا بڑیا پلے وغیرہ کی وجہ سے جھک گئی ہو اور ہر وقت اس کی حالت رکوع کے مشابہ رہتی ہو تو اسکو رکوع ٹھہرا کر جھکا دینا چاہیئے (مراقی الفلاح)

(۴) سجدہ ہر رکعت میں دو سجدے فرض ہیں ایک سجدہ قرآن مجید سے ثابت ہے اور دوسرا احادیث سے اور اجماع سے۔

سجدے میں ایک گھٹنہ اور ایک پیر کی کسی انگلی کا اور پیشانی کا زمین پر رکھنا اور اگر پیشانی نہ رکھ سکتا ہو

بقیہ جانشینہ صفحہ ۶۶۔ مروی ہے بعض اُن میں بالکل صحیح و سالم ہیں کسی کے کلام کی انہیں گنجائش نہیں یعنی وغیرہ نے اس میں بہت زور دیا ہے اور علامہ وقت مولانا ابوالحسنات نور احمد قدہ نے اُن کے احوال کو نہایت عمدہ تحقیق سے سنا ہے اور امام الکلام میں لکھا ہے (تذکرہ ص ۱۰۷) اس حدیث کو صاف ظاہر ہوتا ہے کہ مقتدی کو قرات کرنیکی کچھ ضرورت نہیں سورہ فاتحہ کی نہ کسی اور سورت کی اور یہی نہیں کہا جاسکتا کہ اس حدیث بلند آواز کی غائز کیلئے ہوا ہے کہ یا شاہد حضرت کا نماز عمر کبریت تھا جو استاذ کی نماز ہے اب ہمارے نزدیک اس پہلی حدیث کا یہ مطلب معلوم ہوتا ہے کہ اگر سورہ فاتحہ نماز میں پڑھی جائے حقیقتہً حکم نماز نہ ہوگی اور چونکہ جماعت کی نماز میں امام سورہ فاتحہ پڑھ لیتا ہے اور ابھی بقیہ کی حدیث سے ثابت ہوا کہ امام کا پڑھنا بعینہ مقتدی کو لکھا ہے ہمارے ہندو مقتدیوں کی نماز بھی سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوئی اور جب سورہ فاتحہ سے خالی نہ ہوئی تو نماز کیوں نہ ہوگی یاں اگر امام بھی نہ پڑھے تو بیشک نماز نہ ہو۔ یہی مطلب اس حدیث کا حضرت جابر سے مروی ہے ترمذی میں حضرت جابر نقل میں انہوں نے فرمایا کہ جو شخص نماز میں سورہ فاتحہ نہ پڑھے تو اس نے نماز نہیں پڑھی مگر یہ کہ امام کے پیچھے پڑھنے والے کی نماز صحیح ہے کہ انہوں نے کہا دیکھو جابر ایک مرد بنی صلی امر علیہ وسلم سے انہوں نے اس حدیث کا یہ مطلب بیان کیا کہ اگر تمہارا نماز یہ ثابت ہو تو یہ حکم ہے کہ امام کے پیچھے نہیں پڑھو اس قدر کہ اگر تمہاری بھی مسنون بہت باقی ہے مگر انصاف اور تحقیق کے لئے اس قدر کافی ہے ۱۳



خواہ کسی پھوڑے وغیرہ کے سبب سے یا اور کسی وجہ سے تو بجائے اس کے صرف ناک کا رکھ دینا کافی ہے۔ (مراقی الفلاح وغیرہ)

سجدہ ایسی چیز پر کرنا چاہئے جو جمی رہے اور پیشانی اسپرک سکے اور پیشانی زمین پر رکھتے وقت جس قدر زمین سے اونچی ہوا آخر وقت تک اسی قدر اونچی رہے اگر کسی ایسی چیز پر سجدہ کیا جائے جس پر پیشانی نہ جم سکے جیسے روٹی کا ڈھیر یا برف کا ٹکڑا وغیرہ تو درست نہیں اس لئے کہ روٹی کا ڈھیر سجدہ کرنے سے دب جائیگا اور برف کا ٹکڑا اٹھلکرا اس قدر نہ رہیگا جتنا پہلے تھا اور پیشانی کو زمین سے اس قدر بلندی نہ ہے گی جتنی رکھتے وقت تھی۔ (مراقی الفلاح)

چار پائی اگر خوب گہری ہو کہ سجدہ کرنے سے اس کی بناوٹ کو بالکل جنبش نہ ہو اور بدستور اپنی حالت پر قائم رہے تو اسپر سجدہ جائز ہے۔

وہ فرش یا ٹکیہ جس میں روٹی وغیرہ بھری ہو اگر سجدہ کرنے سے دبے ہوں تو اسپر سجدہ جائز نہیں اور اگر پہلے سے خوب دب چکے ہوں اور اب بالکل نہ دبیں تو اسپر سجدہ جائز ہے۔

سجدے کے مقام کو بیرون کی جگہ سے آدھ گز سے زیادہ اونچا نہ ہو جائے اگر آدھ گز سے زیادہ اونچے مقام پر سجدہ کیا جائے تو درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی ایسی ہی ضرورت پیش آجائے تو جائز ہے مثلاً جماعت زیادہ ہو اور لوگ اس قدر ملکر کھڑے ہوئے ہوں کہ زمین پر سجدہ ممکن ہو تو نماز پڑھنے والوں کی پیٹھ پر سجدہ کرنا جائز ہے بشرطیکہ جس شخص کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے وہ بھی وہی نماز پڑھتا ہو جو سجدہ کرنے والا پڑھ رہا ہو۔ (مراقی الفلاح)

اگر کسی ایسے شخص کی پیٹھ پر سجدہ کیا جائے جو وہ نماز نہ پڑھتا ہو تو جائز نہیں مثال سجدہ کرنے والا ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور جس کی پیٹھ پر سجدہ کرے وہ فجر کی قضا پڑھتا ہو

(۵) قعدہ اخیرہ یعنی وہ نشست جو نماز کے آخری رکعت میں دونوں سجدوں کے بعد ہوتی ہے

عہ بعض فقہانہ لکھا ہے کہ قعدہ اخیرہ نماز کے شرائط میں نماز کا رکن نہیں یعنی نادیکہ حقیقت و طایع ہے قعدہ اخیرہ کے نماز کو طایع ہو چکا ہے اور بھی لکھی ہو کہ نماز کے قیام کیلئے شرط لگائی ہو اور پیٹھ میں کچھ تعلیم نہیں مان کھڑے رہنے میں البتہ تعلیم ہو اور اس سے زیادہ سجدہ وغیرہ خطاوی حاشیہ مراقی الفلاح) اگر مسجد اور کتب خانہ کا یہی قول ہو کہ نماز کا رکن ہے تو قیام میں البتہ تعلیم وغیرہ بیجا اختلاف کا یہ ہو گا کہ رکن اور کئے نزدیک قعدہ اخیرہ شرط ہو رکن نہیں انکے نزدیک اگر قعدہ اخیرہ سونچ کر جائیداد ادا کیا جائے تو نماز ہو جائیگی اور جب تک اندیکہ رکن جو انکے نزدیک نہ ہو گی ۱۲

خاتم اس سے پہلے کوئی اور نشت ہو چکی ہو جیسے ظہر عصر مغرب عشا وغیرہ نمازون میں یا نہ ہو چکی ہو جیسے فجر جمعہ عیدین وغیرہ نمازون میں۔

اتنی دیر تک بیٹھنا فرض ہو جس میں التحیات پڑھی جاسکے اس سے زیادہ بیٹھنا فرض نہیں (در مختار مراقی الفلاح وغیرہ)

(۶) نماز کو اپنے فعل سے تمام کر دینا۔ یعنی بعد تمام ہو جانے ارکان نماز کے کوئی ایسا فعل کیا جائے جو نماز کے منافی ہو مثلاً السلام علیکم کہہ دے یا قیام سے پھر جائے یا اور کوئی بات سچیت کرے۔

## نماز کے واجبات

(۱) تکبیر تحریمہ کا خاص امد اکبر کے لفظ سے ہونا اگر اس کے ہم معنی کسی لفظ سے مثل امد اعظم وغیرہ کے ادا کیجائے تو واجب ترک ہو جائیگا۔

(۲) بعد تکبیر تحریمہ کے اتنی دیر تک کھڑا رہنا جس میں سورہ فاتحہ اور دوسری کوئی سورت پڑھی جاسکے (در مختار شامی وغیرہ)

(۳) سورہ فاتحہ کا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازوں کی سب رکعتوں میں ایک مرتبہ پڑھنا۔

(۴) ایک مرتبہ سورہ فاتحہ پڑھنے کے بعد کسی دوسری سورت کا پڑھنا فرض کی دو رکعتوں میں اور باقی نمازون کی سب رکعتوں میں یہ دوسری سورت کم سے کم تین آیتوں کی ہونا چاہئے اگر تین آیتیں پڑھ لیجائیں خواہ وہ کسی سورت کا جز ہوں یا خود سورت ہوں تو کافی ہے۔

(۵) پہلے سورہ فاتحہ کا پڑھنا اس کے بعد دوسری سورت کا پڑھنا اگر کوئی شخص پہلے دوسری سورت پڑھ کر اور اس کے بعد سورہ فاتحہ پڑھے تو واجب ادا نہ ہوگا۔

(۶) فرض کی پہلی دو رکعتوں میں قرات کرنا۔ اگر دوسری تیسری یا تیسری چوتھی میں قرات کی جائے

عہ نماز کو اپنے فعل اختیار سے تمام کرنا بالاتفاق رکن نہیں اس کے فرض ہونے میں علماء کا اختلاف ہے کچھ کے نزدیک فرض نہیں اور بروہی کے نزدیک فرض ہے۔ علامہ شرنبلانی نے ایک رسالہ خاص اسی مسئلہ میں لکھا ہے جس میں بروہی کی تائید کی ہے اس رسالہ سے محقق قول ہی معلوم ہوتا ہے کہ یہ فرض ہے (در مختار)۔

اور پہلی دوسری میں نہ کیجائے تو واجب ادا نہ ہوگا اگرچہ فرض ادا ہو جائیگا (در مختار راقی الفلاح)  
(۷) رکوع کے بعد اٹھکر سید یا کھڑا ہو جانا جسکو فقہا قویہ کہتے ہیں۔

(۸) سجدوں میں پورے دونوں ہاتھوں اور گھٹنوں اور دونوں پیروں اور ناک کا زمین پر رکھنا  
(مراقی الفلاح وغیرہ)

(۹) دوسرے سجدے کا اس کے مابعد سے پہلے ادا کرنا مثلاً اگر کوئی شخص پہلی رکعت میں بغیر دوسرے  
سجدہ کئے ہوئے کھڑا ہو جائے تو اس کا واجب ترک ہو جائیگا اس لئے کہ اس نے سجدے سے پہلے قیام  
کر لیا۔ (شافعی)

(۱۰) رکوع اور سجدوں میں اتنی دیر تک ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ سبحان ربی العظیم وغیرہ یا سبحان ربی الاعلیٰ  
وغیرہ کہہ سکے (خطاوی مراقی الفلاح وغیرہ)

(۱۱) دونوں سجدوں کے درمیان میں اٹھکر بیٹھنا جس کو فقہا جلسہ کہتے ہیں۔

(۱۲) قوسے میں اور سجدوں کے درمیان میں اس قدر ٹھہرنا کہ ایک مرتبہ تسبیح کہی جاسکے۔  
(خطاوی۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

(۱۳) قعدہ اولیٰ یعنی دونوں سجدوں کے بعد دوسری رکعت میں بیٹھنا اگر نماز دو رکعت سے زیادہ ہو۔

سہ رکوع سے اٹھنے کو فقہانے سنون لکھا ہے مگر تحقیق یہی ہے کہ واجب ہر قاضیخان نے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص تو کمینا پہل  
جائے تو اس پر سجدہ سہولام ہوگا اگر قومہ واجب نہوتا تو سجدہ سہولام کیوں لازم آتا سجدہ سہولام واجب ترک سے ہوتا ہے سنت  
ترک سے نہیں ہوتا۔ ابن ہمام نے اور ابن ابی حجاج نے بھی اسکو واجب لکھا اور شیخ مینہ میں ہے کہ جب کوئی مسئلہ دلیل کے موافق ہو  
اور کوئی روایت یہی اسکے موافق ہو جائے تو اسکے خلاف کرنا نہ چاہئے اور روایت وجوب قومہ کی قاضیخان میں موجود ہے۔ علامہ  
شافعی نے لکھا ہے کہ قوی کا سنون ہونا مذہب میں مشہور ہے اور اس کے وجوب کی بھی روایت آئی ہے اور بھی وجوب دلیل کے  
موافق ہے گو مال الدین ابن ہمام اور اسکے بعد جتنے متاخرین ہوئے سب نے اختیار کیا ہے ۱۲۰ عہد دونوں سجدوں کے درمیان میں  
اٹھکر بیٹھنے کو اکثر فقہانے سنون لکھا ہے مگر تحقیق اسکے وجوب کے قائل ہیں ابن ہمام وغیرہ کا یہی قول ہے اصول مذہب کے یہی ہیں  
موافق ہے ۱۲۰ (شافعی) سہ یہ قیاس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر نماز دوسری رکعت کی ہوگی تو بیٹھنا فرض ہوگا اور قعدہ اولیٰ  
نہ ہوگا بلکہ اخیرہ ہو جائے گا ۱۲

(۱۴) عقدہ اولیٰ میں بقدر التحیات کے بیٹھنا۔

(۱۵) دونوں قدون میں ایک مرتبہ التحیات پڑھنا اگر نہ پڑھی جائے یا ایک مرتبہ سے زیادہ پڑھے تو واجب ترک ہو جائیگا۔

(۱۶) نماز میں اپنی طرف سے کوئی ایسا فعل کرنا جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے۔  
(در مختار شامی وغیرہ)

مثال (۱) بعد سورہ فاتحہ کے زیادہ سکوت کرنا یہ سکوت دوسری سورت کے تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔  
(۲) دو رکوع کرنا دوسرا رکوع سجدے کی تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (۳) تین سجدے کرنا۔ تیسرا سجدہ قیام یا قعود کے تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (۴) پہلی یا تیسری رکعت کے اخیر میں زیادہ نہ بیٹھنا یہ بیٹھنا دوسری یا چوتھی رکعت کے قیام کی تاخیر کا سبب ہو جائیگا۔ (شامی) (۵) دوسری رکعت میں التحیات کے بعد اتنی دیر تک بیٹھنا جس میں کوئی رکن مثل رکوع وغیرہ کے ادا ہو سکے۔  
(۶) نماز وتر میں دعائے قنوت پڑھنا خواہ کوئی دعا ہو۔

(۱۸) عیدین کی نماز میں علاوہ معمولی تکبیروں کے چھ تکبیریں کہنا۔

(۱۹) عیدین کی دوسری رکعت میں رکوع کرتے وقت تکبیر کہنا۔

(۲۰) امام کو فجر کی دونوں رکعتوں میں اور مغرب کی اور عشا کی پہلی دو رکعتوں میں خواہ قضا ہوں یا ادا اور جمعہ اور عیدین اور تراویح کی نماز میں اور رمضان کی وتر میں بلند آواز سے قرائت کرنا۔ سنقر کو اختیار ہے چاہے بلند آواز سے قرائت کرے یا آہستہ آواز سے بلند ہونے کی فقہانے یہ حد بیان کی ہے کہ کوئی دوسرا شخص سن سکے اور آہستہ آواز کی یہ حد کہی ہے کہ خود سن سکے دوسرا نہ سن سکے۔

(۲۱) امام کو ظہر عصر کی کل رکعتوں میں اور مغرب عشا کی اخیر رکعتوں میں آہستہ آواز سے قرائت کرنا (قاضی خان نر وغیرہ)

(۲۲) جو نفل نماز میں دن کو پڑھی جائیں ان میں آہستہ آواز سے قرائت کرنا جو نفلین رات کو پڑھی جائیں ان میں احتیاطاً ہی (مراۃ المفلاح)

بجہ اس مسئلے کی زیادہ تفصیل سجدہ سہو کے بیان میں آئے گا ۱۲

(۲۴۳) سفر و اگر مغرب عشا کی قضا دین پر پڑھے تو اُن میں بھی اُس کو آہستہ آواز سے قرات کرنا اگر رات کو قضا پڑھے تو اُسے اختیار ہے۔

(۲۴۴) اگر کوئی شخص مغرب عشا کی پہلی دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت طلانا بھول جائے تو اُسے تیسری چوتھی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری سورت پڑھنا چاہئے اور ان رکعتوں میں بھی بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے۔

(۲۴۵) نماز کو آیت لا اِلهَ اِلاَّ هُوَ عَلَیْکُمْ کَہْمٌ خَمٌّ کرنا نہ کسی اور لفظ سے۔

(۲۴۶) دو مرتبہ السلام علیکم کہنا (در مختار وغیرہ)

## نماز کی سنتیں

(۱) تکبیر تحریمہ کہتے وقت سر کو نہ جھکانا۔ (در مرقی الفلاح)

(۲) تکبیر تحریمہ کہنے سے پہلے دو نون ہاتھوں کا اٹھانا مردوں کو کاٹون تک اور عورتوں کو شانوں تک۔ عذر کی حالت میں مردوں کو بھی شانوں تک ہاتھ اٹھانے میں کچھ حرج نہیں۔

(۳) تکبیر تحریمہ کہتے وقت اٹھے ہوئے ہاتھوں کی پٹیلیوں اور انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف کرنا (در مختار وغیرہ)

عہ امام شافعی کے نزدیک سلام فرض ہوا کی سند وہ حدیث ہے جس کے الفاظ یہ ہیں وتخلیہا لتسلم یعنی ناز سے خروج سلام کے ذریعہ سے ہونا مگر الفاظ سے دیکھا جائے تو یہ حدیث فرضیت پر دلالت نہیں کرتی ہاں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی موافقت اسکے ساتھ ملانی جائے تو اس سے سلام کا فردی ہونا نکلنا ہو مگر نہ فرضیت کے درجے تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قعدہ اخیرہ کر چکے اور اُسے حدیث ہو جائے تو اس کی ناز ہو گئی (ترمذی ابو داؤد وغیرہ) عہ یہ مذہب ہمارے امام صاحب اور امام محمد کا ہے اور اسی کو صاحب ہدایہ نے لکھا ہے اور ہمارا اکثر شایخ اسی طرف ہیں اسی دہ سے صاحب ریختار نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے اور علامہ محمد بن عابدین نے رد المحتار میں لکھا ہے اولیٰ لکھا ہے اور امام ابو یوسف کے نزدیک تکبیر کہتے وقت ہاتھ اٹھانا سنت ہے یعنی تکبیر کی ابتدا اور ہاتھ اٹھانے کی ابتدا ساتھ ہی ہوا امام محمد اوی ارتقا ضیخان وغیرہ نے لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ دونوں کیفیتیں رسول بن پہلی کیفیت جو ہمارا امام صاحب کا مذہب ہے بخاری ترمذی نسائی ابن ماجہ ابو داؤد میں ابو حسیب سعدی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے اور ابو داؤد اور نسائی ابن عمر سے بھی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے دونوں ہاتھوں کو

(۴۴) ہاتھ اٹھاتے وقت انگلیوں کو نہ بہت کشادہ کرنا نہ بہت ملانا۔

(۴۵) بعد تکبیر تحریمہ کے فوراً ہاتھوں کا باندھ لینا مردوں کو نواف کے نیچے عورتوں کو سینے پر۔

(بقیہ صفحہ ۷۰) اٹھاتے بعد اسکے تکبیر کہتے تھے اور دوسری کیفیت جو امام ابو یوسف کا مذہب پر سند امام احمد اور سنن بیہقی اور ابوداؤد میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ ان دونوں کیفیتوں کے علاوہ ایک تیسری کیفیت بھی بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ یہ کہ پہلے تکبیر اُس کے بعد ہاتھوں کا اٹھانا چنانچہ ابوداؤد کی ایک حدیث سے یہ مضمون منطوق پر کھجا جاتا ہے ابن ہمام نے یہ کیفیت بیہقی کی سنن کبریٰ سے اپنی کتاب فتح القدیر میں نقل کی ہے اور لکھا ہے کہ اسکے تمام راوی معتبر ہیں۔ یہ تینوں کیفیتیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لئے اختیار یہ ہے جس کی کیفیت پر عمل کیا جائے اختلاف حرف اولے ہونے میں ہے ہمارے نزدیک پہلی کیفیت اولیٰ ہے امام ابو یوسف کے نزدیک دوسری کیفیت واعدہ اعلم ۱۲ عہہ مردوں کو کاذون تک اٹھانا ہمارا مذہب ہے امام شافعی رحمہ اللہ عید کے نزدیک مردوں کو کبھی شاذوں تک دروں کی کیفیت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہیں اکثر روایات میں کاذون تک اٹھانا منقول ہے (شرح سفر السعاده شیخ دہلوی) ابوداؤد و نسائی دارقطنی طحاوی مسلم حاکم امام احمد طبرانی سنن ابن ماجہ وغیرہم نے متعدد طرق سے اسی مضمون کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے اسی لئے حنفیہ نے اس کیفیت کو اختیار کیا مگر پھر بھی کیفیت شاذ کا انکار نہیں ہمارے فقہانے جو لکھا ہے کہ گٹھے کو کاذون کی لوسے ملجانا چاہئے چنانچہ ہم بھی اور پر لکھ چکے ہیں وہ صرف اس خیال سے لکھا ہے کہ جن میں ہاتھوں کا کاذون کی برابر اٹھنا یعنی ہو جائے سنت کھل گئیں لکھا ہے نہ اس کو سنت سمجھنا چاہئے اس لئے کسی حدیث سے یہ مضمون ثابت نہیں ہوتا واعدہ اعلم ۱۲ عہہ عورتوں کو کاذون تک ہاتھ اٹھانے کا اس لئے حکم دیا گیا کہ اس میں ستر زیادہ رہتا ہے کاذون تک ہاتھ اٹھانے میں سینہ کے ظاہر ہوجانیکا خون ہو مسج۔ یہ کہ عورت خواہ نوڈھی ہو یا بی بی سب کو کاذون تک ہاتھ اٹھانا چاہئے ۱۲ (بحوالہ رایت در مختار وغیرہ) لعمہ سردی کے قدر سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی کپڑوں کے اندر ہی سینے تک ہاتھ اٹھایا ہے (ابوداؤد)

عہہ اس مسئلے میں بھی امام شافعی رحمہ اللہ مخالف ہیں ان کے نزدیک مردوں کو کبھی سینے پر ہاتھ باندھنا چاہئے بعض کوتاہ نظر لوگوں کا خیال ہے کہ خفیہ کے پاس اس مسئلے میں کوئی نقلی دلیل نہیں حالانکہ ابن ابی شیبہ کے مصنف میں ایک حدیث بذریعہ غلطی کے اہل ابن حجر سے منقول ہے کہ ہاتھوں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو نواف کے نیچے ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا اس حدیث کے سب راوی معتبر ہیں بعض کا خیال ہے کہ غلطی سے اور اول سے ملاقات نہیں ہوئی حالانکہ یہ صحیح نہیں حزن دی کے دیکھنے سے اس خیال کی غلطی ظاہر ہو جاتی ہے علامہ فرنگی علی فی القول الحازم میں اس بحث کی خوب تنقیح کی ہے ۱۲ عہہ عورتوں کو سینے پر ہاتھ باندھنے میں چونکہ ستر زیادہ ہے لہذا ان کے حق میں وہی روایت اختیار کی گئی جس پر امام شافعی کا عمل ہے ۱۳

(۶) مردوں کو اس طرح ہاتھ باندھنا کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں اور داہنے انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑ لیں اور تین انگلیاں بائیں کلائی پر چھبھا دیں اور عورتوں کو اس طرح کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی پر رکھ لیں انگوٹھے اور چھوٹی انگلی سے بائیں کلائی کو پکڑنا ان کیلئے سنون نہیں۔

(۷) بعد ہاتھ باندھنے کے فوراً سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ پڑھنا۔

(۸) امام اور منفرد کو بعد سبحانک اللہم کے اور مسبق کو اپنی ان رکعتوں کی پہلی رکعت میں جو امام کے بعد پڑھے بشرطیکہ وہ رکعتیں قرات کی ہوں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا۔

(۹) ہر رکعت کے شروع میں الحمد سے پہلے بسم اللہ الرحمن الرحیم کہنا۔

(۱۰) امام اور منقول کو بعد سورہ فاتحہ ختم ہونے کے آمین کہنا اور قرات بلند آواز سے ہو تو سب مقتدیوں کو بھی آمین کہنا۔

عہ ہمارے فقہاء اس مسئلے اختیار کرتے ہیں کہ سب حدیثوں پر عمل ہو جاتا ہے اگر صرف درہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ لیا جائے اور کلائی نہ پکڑی جائے تو صرف اس حدیث پر عمل ہوگا جہاں رکبت منقول ہے اور اگر صرف کلائی پکڑ لیا جائے اور ہتھیلی کی پشت پر نہ رکھی جائے تو صرف اس حدیث پر عمل ہوگا جہاں بائیں کلائی پکڑ لیا جائے اور دونوں حدیثوں پر عمل کرنا بھی صحیح ہے مگر بعض فقہاء نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنا بھی صحیح ہے لیکن اس لئے کہ جس حدیث میں بائیں ہاتھ پر داہنے ہاتھ کے رکھنے کا حکم ہے اس میں پکڑ لیا کر بھی نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہوا اور جس حدیث میں داہنے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کے پکڑنے کا ذکر ہے اس میں رکھنے کا ذکر نہیں لہذا اس حدیث پر بھی عمل نہوا بلکہ دونوں حدیثوں پر عمل کرنا بھی صحیح ہے کہ کہی یا کیا جائے کبھی یا کبھی کی صورت کی نماز میں درہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ جائے اس طرح کہ دائیں ہتھیلی بائیں ہتھیلی کی پشت پر ہو اور دائیں انگلیاں بائیں انگلی کے اور کلائی پر اس وقت کی نماز میں داہنے ہاتھ سے بائیں ہاتھ کی کلائی پکڑ لیا جائے بعض فقہین نے اسی قول کو اختیار کیا ہے واللہ اعلم ۱۲ عہ کبیر کے بعد قرا اس خاص نماز کا پڑھنا بھی صحیح ہے علیہ السلام سے ثابت ہے اور ابو داؤد و ترمذی میں حضرت عائشہ کے ذریعہ سے اس بن ماجہ میں اور ابی بن ابی سعید ہمدانی کو ذریعہ سے بھی حضرت جابر ذریعہ کے روایات موجود ہیں اور صحیح مسلم میں حضرت فاروق کی بھی یہی منقول ہے امام ابو یوسف کے نزدیک ان دونوں ہی للذی فطر السموات والارض میثاقا انما من انہما کہیں انہما کی وحیاتی و معانی صدر العالین لاشکر لہ ہذا کہ لہذا انہما اول علیین کا پڑھنا مستحب ہے ۱۲

(۱۱) آمین کا آہستہ آواز سے کہنا۔

(۱۲) حالت قیام میں دو نون قدموں کے درمیان میں بقدر چار انگل کے فصل ہونا۔

(۱۳) فجر اور ظہر کے وقت فرض نمازوں میں بعد سورہ فاتحہ کے طوالمفصل کی سورتوں کا پڑھنا اور عصر عشا کے وقت اوساط مفصل اور مغرب میں قصار مفصل بشرطیکہ سفر اور ضرورت کی حالت نہ ہو۔ سفر اور ضرورت کی حالت میں جو سورت چاہے پڑھے۔

(۱۴) فجر کے فرض کی پہلی رکعت میں دو سری رکعت کی رہنبت ڈیوڑھی سمیت پڑھنا۔ (شافعی)

عہ آمین کا آہستہ کہنا خفیہ کا مذہب ہے اور ایک روایت میں امام مالک سے بھی یہی منقول ہے اور امام شافعی کا بھی غیر قول یہی ہے مگر عادیث سے دونوں کافورت ہوتا ہے اسی لئے بعض محققین نے مثل شیخ ولی اللہ حنفی محدث دہلوی کے رسالہ مذہب فاروق اعظم میں لکھ دیا کہ کسی آہستہ آواز سے آمین کہی جائے کسی بلند آواز سے حق تعالیٰ کمال الدین بن ہام نے فتح القدیر میں لکھا ہے کہ آمین کہی جائے کہ کسی آہستہ آواز سے کہی جائے کہ صرف قریب کا آدمی سن سکے تاکہ آہستہ آواز بھی رہے اور کچھ بلند ہی آجائے اور اس طریقہ سے دونوں حدیثوں پر عمل ہو جائے۔ فی الحقیقت آہستہ آواز اور بلند آواز سے آمین کہنے میں کوئی بہت سخت اختلاف نہیں مگر افسوس اس زمانہ میں جمالت کا ایسا زور ہے کہ آہستہ آمین کہنے والے بلند آواز سے آمین کہنے والوں پر ملامت اور فہرین کرتے ہیں اور انکو بددین اور خدا جاننے کیلئے بڑے بڑے العقاب سے یاد کرتے ہیں بلکہ بعض متعصبین ان کو اپنی مسجد سے نکال دیتے ہیں اسی طرح دوسری طرف سے بھی ناجائز اور ناگفتہ امور وقوع میں آتے ہیں گو یہ ان لوگوں کے نزدیک اب دین اور سنت کا دار و مدار آمین آہستہ یا بلند آواز سے کہنے پر رہ گیا ہے چہ نزدیک و دورن فریق کی یہ باتیں نہایت نفرت اور بری نظر سے دیکھنے کے قابل ہیں اور زیادہ تعجب ان لوگوں سے ہے جو اہل علم میں شمار کئے جاتے ہیں وہ کیسے ان قبیح امور کو جائز کہتے ہیں اس اخیر زمانہ میں علامہ وقت شیخ ابوالحسنات نور الدین قدہ نے بھی اس مسئلہ کو نہایت انصاف اور تحقیق سے اپنی کتابوں میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ انکو اس کی عہد جزا دے آمین ۱۲۔

عہ سورہ حجرات سے سورہ لم یکن تک طوالمفصل میں اور بروج سے لم یکن تک اوساط مفصل اور لم یکن سے اخیر تک قصار مفصل یہ تیسری حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ایک خط سے جو انھوں نے ابوسلمی اشعری کے نام لکھا تھا منقول ہے کہ بعض لوگوں کا اس تیسرے کو خلاف سنت سمجھنا خطا ہے ۱۲۔



(۱۵) رکوع میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا اس طرح کہ تکبیر اور رکوع کی ابتدا ساتھ ہی ہو اور رکوع میں پہنچتے ہی تکبیر ختم ہو جائے (منینہ غنیہ وغیرہ)

(۱۶) مردوں کو رکوع میں گھٹنوں کا دونوں ہاتھوں سے پکڑنا اور عورتوں کو صرف گھٹنوں پر ہاتھ رکھ لینا (غنیہ وغیرہ)

(۱۷) مردوں کو انگلیاں کٹا دہ کر کے گھٹنوں پر رکھنا اور عورتوں کو ملا کر۔

(۱۸) رکوع کی حالت میں پیٹ لیون کا سیدھا رکھنا۔

(۱۹) مردوں کو رکوع کی حالت میں اچھی طرح جھک جانا کہ پیٹھ اور سر اور سرین سب برابر ہو جائیں اور عورتوں کو صرف اس قدر جھکنا کہ انکے ہاتھ گھٹنوں تک پہنچ جائیں (مراقی الفلاح وغیرہ)

(۲۰) رکوع میں کم سے کم تین مرتبہ سبحان سبحان سبحان کہنا۔

(۲۱) رکوع میں مردوں کو دونوں ہاتھوں کا پہلو سے جدا رکھنا۔

(۲۲) توڑے میں امام کو صرف صحیح اللہ یلین حمدا کہنا اور مقتدی کو صرف سر تبتا ولک الحمد اور منفرد کو دونوں کہنا۔

محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم جبکے وقت اور اٹھتے وقت تکبیر کہا کرتے تھے (موطا امام مالک) تمام ائمہ کا اس کے سنت ہونے پر اتفاق ہوا اور اسی حدیث سے تکبیر کا اس خاص طریقہ سے کہنا بھی معلوم ہوتا ہے ۱۲ عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم جب رکوع کرتے تو اپنے ہاتھوں کو گھٹنوں پر رکھ لیتے (ابوداؤد) ترمذی حضرت فاروق سے ناقل ہیں کہ انھوں نے فرمایا کہ گھٹنوں کا پکڑنا سنت ہے ابن مسعود کا مذہب اس کے خلاف ہوا امام محمد کتابا لآئامین لکھتے کہ جب امام ابوحنیفہ سے خبر لی انکو حاد سے انکو ابراہیم غشی سے انکو فاروق اعظم سے کہ وہ اپنے ہاتھ گھٹنوں پر رکھ لیتے تھے ابراہیم غشی کہتے ہیں کہ جب حضرت فاروقؓ یہ فعل بہت پسند ہوا امام محمد کہتے ہیں کہ انہی پر عمل کرنے میں اور یہی قول ہی امام ابوحنیفہ کا اور ہم نہیں عمل کرتے اس مسئلہ میں ابن مسعود کے قول پر ۱۲ عہد نبی کی پیروی رکوع کی حالت میں ایسی برابر ہوتی کہ اگر بائیں چوڑا جاتا تو نہ بتا (ابن ماجہ) صحیح مسلم میں ہے کہ نبی رکوع کی حالت میں نہ سر کو اٹھا ہوا رکھتے تھے نہ جھکا ہو بلکہ ایک متدل حالت میں ۱۲ عہد نبی صلی اللہ علیہ وسلم رکوع اور سجود کی حالت میں ہاتھوں کو پہلوؤں سے جدا رکھتے تھے (ترمذی) عہد ایسا ہی روایت کیا ہے ترمذی ابوداؤد و نسائی وغیرہم نے اپنی کتابوں میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے علقہ اور اسوہ کہتے ہیں کہ عموماً وہ یہ کہ حضرت فاروقؓ سجد میں پہلے اپنے گھٹنے رکھتے تھے پھر ہاتھ ابراہیم غشی کہتے ہیں کہ جبکہ یاد ہو کہ حضرت ابن مسعود کے گھٹنے زمین پر ہاتھوں سے پہلے پڑتے تھے (موطاوی)

(۲۳) سجدے میں جاتے وقت اللہ اکبر کہنا۔

(۲۴) سجدے میں جاتے وقت پہلے گھٹنوں کو زمین پر رکھنا پھر ہاتھوں کو پھر ناک کو پھر پیشانی کو اور اٹھتے وقت پہلے ناک کو اٹھانا پھر پیشانی کو پھر ہاتھوں کو پھر گھٹنوں کو (مراقی الفلاح)

(۲۵) سجدے کی حالت میں منہ کو دونوں ہاتھوں کے درمیان لیٹ کر رکھنا (شرح وقایہ وغیرہ)

(۲۶) سجدے کی حالت میں سر و ناک کو اپنے پیٹ کا زانو سے اور کہنوں کا پہلو سے علیحدہ رکھنا اور ہاتھ کی باہنوں کا زمین سے اٹھا ہوا رکھنا اور عورتوں کو پیٹ کا زانو سے اور کہنوں کا پہلو سے ملا ہوا اور ہاتھ کی باہنوں کا زمین پر چبھا ہوا رکھنا۔

(۲۷) سجدے کی حالت میں دونوں ہاتھ کی انگلیوں کا ملا ہوا رکھنا (شرح وقایہ وغیرہ)

(۲۸) سجدے کی حالت میں دونوں پیر کی انگلیوں کا رخ قبیلہ کی طرف رکھنا (شرح وقایہ)

(۲۹) سجدے کی حالت میں دونوں زانوں کا ملا ہوا رکھنا۔

(حدیث حاشیہ صفحہ ۶۲ بیت) یہ ترتیب ہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے (سعیہ) ۱۲۱ سے دونوں ہاتھوں کے درمیان میں رکھنا سلم کی حدیث میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے انما شافعی کے نزدیک دونوں ہاتھوں کو شانہ کے برابر رکھنا سنت ہے یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخاری کی حدیث میں منقول ہے چونکہ دونوں طریقے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہیں اس لئے ہر تحقیق کی شکل محقق کمال الدین بن ہمام اور علامہ حلی وغیرہ کا یہ رائے کہ دونوں طریقوں پر عمل کیا جائے کسی پر کبھی اس پر اور حقیقت یہ رائے بہت اچھی اور عمل میں آسانی کے قابل ہے ۱۲۱ سلم حضرت سیدنا قاسم بن محمد کی حالت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زانو سے اس قدر علیحدہ کرتے تھے کہ اگر لمبی کا بچہ چاہتا تو نیچے سے نکل جاتا اس حدیث میں زانو سے ہڈی کرنا ثابت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سجدے کی حالت میں اپنے ہاتھ اس قدر کشادہ کرتے تھے کہ ایک ہڈی کی پیدہ کی کہلائی جاتی تھی (ابوداؤد) اس حدیث سے کہنوں کا پہلو علیحدہ رکھنا ثابت ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو ہاتھوں کی بائیں کو زمین پر نہ بچا دیا کرو جیسے کتا بچا دیتا ہے (ابوداؤد) اس حدیث کا ہاتھ کی بائیں کو زمین پر نہ بچا دیا گیا ہے ۱۲۱ سلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا لہر دو عورتوں پر ہوا نماز پڑھ رہے تھے آپ نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو اپنے بعض حصہ ہم کو زمین پر ملا دیا کرو اس کے بعد عورت اس بار میں ہر حکم میں نہیں پڑا (ابوداؤد) ابن عمر نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ جب رت سجدہ کر تو اپنے پیٹ کو زانو سے ملا کر ۱۲۱ (کمال ابن عمری) سلم صحابہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ سجدے کی حالت میں پیر کی انگلیوں کا رخ قبیلہ کی طرف کرتے تھے (صحیح بخاری) سلم نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب سجدہ کیا کرو تو دونوں زانوں میں ملا دیا کرو ۱۲۱ (ابوداؤد)

(۳۰) سجدے میں کم سے کم تین مرتبہ سُبْحَانَكَ رَبِّیُّ اَلْاَعْلٰی کہنا۔

(۳۱) سجدے سے اٹھتے وقت تکبیر کہتے ہوئے سر کا زمین سے اٹھانا۔

(۳۲) سجدے سے اٹھ کر کھڑے ہوتے وقت زمین سے ہاتھوں کو سہارا دینا۔

(۳۳) دونوں کے سجدوں کے درمیان میں اسی خاص کیفیت سے بیٹھنا جس کیفیت سے دونوں

سجدوں کے بعد بیٹھنا چاہئے۔ جس کا بیان آگے آتا ہے۔

(۳۴) قعدہ اولیٰ اور آخری دونوں میں مرد کو اس طرح بیٹھنا کہ وہ اپنا پیر انگلیوں کے بل کھڑا

ہو اور انکی انگلیوں کا رخ قبلے کی طرف ہو اور بایان پیر زمین پر جھپا ہو اور اسی پر بیٹھے ہوں اور

دونوں ہاتھ زانوؤں پر ہوں انگلیوں کے سرے گھٹنوں کے قریب ہوں اور عورتوں کو اس طرح کہ

اپنے بائیں سر پر بیٹھیں اور دائیں زانو کو بائیں پر رکھ لیں اور بایان پیر وہی طرف نکال دیں

اور دونوں ہاتھ زانوؤں پر ہوں۔

(۳۵) التحیات میں لا الہ کہتے وقت اپنے ہاتھ کی رچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنا کر اور

چھوٹی انگلی اس کے پاس کی انگلی بند کر کے کلمہ کی انگلی کا اٹھانا اور الا امد کہتے وقت

عہ حضرت مرتضیٰ فرماتے ہیں کہ نماز میں اٹھتے وقت زمین سے ٹیگ نہ لگانا سنت ہے۔ (فتح البیان) بجز اراقی میں اسے

مستحب کہا ہے مگر صحیح نہیں امام شافعی کے نزدیک قعدہ اخیر میں عورتوں کی طرح بیٹھنا سنت ہے ہاری دلیل میں بہت کثرت

سے احادیث ہیں ثنائی میں ابن عمر سے مروی ہے کہ وہ اپنے قدم کو کھرا رکھنا اور اسکی انگلیوں کو قبلہ رخ رکھنا اور بائیں قدم پر

بیٹھنا سنت ہے اسی مضمون کی احادیث مسلم ابو داؤد و مسند امام احمد و فیروہ میں بھی ہیں اس سے دہن ہاتھ کی کمر کی انگلی

کا لا الہ کہتے وقت اٹھانا اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کا حلقہ بنانا اور دونوں انگلیوں کا بند کر لینا احادیث صحیحہ سے ثابت

ہے اور اسکے سنت ہونے پر تمام مجتہدین کا اتفاق ہے بلکہ اس مقام پر احادیث نقل کرنیکی ضرورت نہیں اس لئے کہ غالباً

کوئی کتاب حدیث کی ثبوت اشارہ و عقد سے خالی نہیں مان چو کہ بعض ناظم لوگوں نے خفیہ پر مخالفت حدیث کا الزام

لگایا ہے یہ مشہور کر کہا ہے کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اشارہ منون نہیں بلکہ ناجائز ہے اس لئے ہم امام صاحب مذہب

اس بارہ میں نقل کرتے ہیں اسکے بعد چند اقوال کتب فقہ سے نقل کریں گے تاکہ پھر کسی مدعی کو مجال طعنہ نہ رہے نہایت

میں امام محمد رحمہ اللہ کی کتاب المشبہ سے منقول ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث اشارہ کرنے کی

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۶) روایت کر کے لکھا ہو کہ ہم یہی ویسا ہی کرتے ہیں جیسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے اور یہی کہ  
ہو امام ابو حنیفہ کا اور یہی قول ہے ہمارا بندہ کرے جو کوئی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنانے کی انگلی اور انگلی  
کا اور اشارہ کرے کلمہ کی انگلی سے اور انہیں امام محمد نے اپنے مؤطا میں اشارے کی حدیث روایت کر کے لکھا ہو کہ ہم عمل کرتے  
ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل پر اور یہی قول ہو امام ابو حنیفہ کا امام زبیریؒ میں الخاقین میں امام یوسفؒ کی کتاب المانی  
سے نقل ہیں کہ انہوں نے لکھا ہو کہ بندہ کرے جو کوئی انگلی اور اس کے پاس کی انگلی کو اور حلقہ بنانے کی انگلی اور انگلی کا  
اور اشارہ کرے کلمہ کی انگلی سے اور ایسا ہی نقل کیا ہو امام ابو یوسفؒ کے اس قول کو شمس نے شرح مختصر وقایہ میں اور ہمارے  
محققین فقہانے ہیں اپنی کتابوں میں ایسا ہی لکھا ہو اگر وہ سب عبارتیں نقل کی جائیں تو اس مقام میں گنجائش نہ ہو مان  
ہمارے بعض متاخرین نے اشارے کو منع لکھا ہو کہ ہمارے محققین نے رد کیا ہو یہ لہذا کو حنفی ائمہ کے قول پر عمل نہیں کر سکتا  
اور کوئی دوسرے مذہب کا انکے قول سے ہیں الزام نہیں دے سکتا۔ ملا علی قاریؒ کی رسالہ ترمین العبارة میں کیدانی  
کے رد میں لکھتے ہیں کہ یہ انکار کرنا کیدانی کا اشارے کو بہت بڑی خطا اور سنگین جرم ہے اس کا منشا زنا و فحش ہے تو اعداد احوال  
اور جزئیات منقول سے اور اگر کیدانی کے ساتھ جن غلوں ہوں اور انکے کلام کی تاویل کی جائے تو بیشک انکا کفر صریح تھا اور  
انکا مرتد ہو جانا سبھا تھا کیا کسی ایماندار کو جائز ہے کہ جرم کہہ دے اس چیز کو جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہو ایسا کہ قریب  
مستور ہے کہ اور کیا جائز ہے کہ شیخ کو دے ایسے کام کو جسے تمام علما یکے بعد دیگرے کرتے چلے آئے عینی بنایہ شرح ہدایہ میں لکھتے ہیں  
اور ایسا ہی اتفاق ہوا اشارے کے مستون ہونے پر ہمارے تینوں اماموں کا اور ان کے متقدمین مقلدین کا اور خلافت صرف  
متاخرین نے لکھا ہو سو انکے..... خلافت کا کچھ اعتبار نہیں۔ یہاں اسی قدر کافی ہے اگر  
کیونکہ زیادہ تحقیق اور تفصیل منظور ہو تو اسکو چاہئے کہ ملا علی قاریؒ کا رسالہ ترمین العبارة فی تحمین الاشارة اور علامہ ابن  
عابدینؒ کا رسالہ رفع الرد فی عقد الاصل عند التہدیکہ اور انکے علاوہ شیخ عبد الحق محدث دہلوی نے اشعة اللمعات  
ترجہ شکوۃ اور سفر السعادة میں اور مولانا شیخ البراءات مرحوم نے سہایہ وغیرہ میں اس مسئلے کو خوب تحقیق سے لکھا ہو اور باجمعی  
جال میں ہمارے ایک مکرم مشفق نے بھی اس مسئلے میں ایک جامع رسالہ تصنیف کیا ہے جسکا نام خیر البشارة فی اثبات الاشارة  
ف امام مالکؒ کے نزدیک انگلی کو اٹھا کر ہانا بھی سنت ہے انکی سند ایک حدیث ابو داؤد کی ہے جس میں بھی اٹھا کی لفظ ہے جسکا  
ترجمہ یہ ہوا کہ حضرت انگلی کو ہلانے تھے ملا علی قاریؒ نے اپنے رسالہ ترمین العبارة میں ایک حدیث ابو داؤد اور سنن میں نقل  
کی ہے جسکا یہ مضمون ہے کہ حضرت انگلی کو نہ ہلاتے تھے اس حدیث کے بعد لکھا ہو کہ یہی اکثر علما کا مذہب ہے امام ابو حنیفہؒ کا بھی یہی قول ہے  
اور مقدمہ جمع بین الحدیثین سے دیکھو تو پہلی حدیث کا یہ مطلب ہو گا کہ ہلاتے تھے یعنی بچے سے اوپر کو انگلی اٹھاتے تھے ۱۲

رکھ دینا اور باقی انگلیوں کو اخیر تک بدستور باقی رکھنا۔

(۳۵۵) قرض کی پہلی دو رکعتوں کے بعد ہر رکعت میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا (مراقی الفلاح)

(۳۶) قعدہ اخیرہ میں بعد التیمات کے درود شریف کا پڑھنا (مراقی الفلاح وغیرہ)

(۳۷) درود شریف کے بعد کسی ایسی دعا کا پڑھنا جو قرآن مجید یا احادیث سے ثابت ہو اگر کوئی ایسی

دعا پڑھی جائے جو قرآن مجید اور احادیث سے ثابت نہ ہو تب بھی جائز ہو بشرطیکہ وہ دعا ایسی چیز کی ہو

جو کا طلب کرنا خدا کے سوا کسی سے ممکن نہ ہو (بحر الرایت)

(۳۸) السلام علیکم ورحمۃ اللہ کہتے وقت داہنے بائیں طرف منہ پھیرنا (مراقی الفلاح)

(۳۹) پہلے داہنے طرف منہ پھیرنا پھر بائیں طرف (مراقی الفلاح)

(۴۰) امام کو سلام بلند آواز سے کہنا۔

(۴۱) دوسرے سلام کی آواز کا بہ نسبت پہلے سلام کی آواز کے پست ہونا (مراقی الفلاح)

(۴۲) امام کو اپنے سلام میں اپنے تمام مقتدیوں کی نیت کرنا خواہ مرد ہوں یا عورت لڑکے ہوں یا

مختل اور کرام کا بتین وغیرہ فرشتوں کی نیت کرنا اور مقتدیوں کو اپنے ساتھ غازی پڑھنے والوں

کی اور کرام کا بتین فرشتوں کی اور اگر امام داہنی طرف ہو تو داہنے سلام میں اور بائیں طرف ہو تو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۷۷) ف ہارے زانے کے بعض واقف اشارہ ہی نہیں کرتے حالانکہ اشارہ سنت مکررہ ہوا کے

شک سے نماز مکررہ ہو جاتی تھی اور بعض لوگ اشارہ کرتے ہیں مگر انگلیوں کا حلقہ نہیں بندتے حالانکہ اشارہ اسی خاص کیفیت

سے سنون ہو علامہ محمد بن عابدین رحمہ اللہ تحریر فرماتے ہیں کہ ہمارے فقہائے اقوال بصراحت ظاہر کر رہے ہیں کہ اشارہ اسی خاص

کیفیت سے سنون ہوا ورنہ انگلیوں کا حلقہ بنانا اور باقی انگلیوں کا بند کر لینا ہوا دیر ہی علامہ اپنے رسالہ رفع التردوین

لکھتے ہیں کہ بغیر اس کیفیت کے اشارہ کرنے سے کچھ فائدہ نہیں ۱۲ عہ یعنی انگوٹھے اور چوٹی انگلی کا حلقہ بند ہوا اور انگلیوں

اس طرح بند ہونے بعد اشارہ کر نیکے بعض لوگ پھر انگلیوں کو کھول دیتے ہیں یہ خلاف تحقیق ہے (ترغیب العبادہ) ۱۳ عہ سورہ فاتحہ کا

رکعتوں میں پڑھنا افضل ہے اگر کوئی شخص صرف سبحان امدتین مرتبہ کہے یا بعد مرتین مرتبہ سبحان امدہ کہنے کے سکوت کئے ہوئے کھڑا

رہے تب بھی کچھ جہ نہیں (مطہای حاشیہ مراقی الفلاح) اگر کوئی شخص چائے سورہ فاتحہ کے کوئی دوسری سورت پڑھے

تب بھی جائز ہو بشرطیکہ وہ سورت اتنی بڑی ہو کہ اس کے پڑھنے سے یہ رکعت پہلی دوسری رکعت سے نہ بڑھ جائے ۱۴

سہ ہم دو دعائیں نماز کے طریقہ میں بیان کر چکے ہیں دونوں احادیث سے ثابت ہیں ۱۲

بائیں سلام میں اور محاذی ہو تو دونوں سلاموں میں امام کی بھی نیت کرنا (مراقی الفلاح وغیرہ)

## نماز کے مستحبات

(۱) تکبیر تحریمہ کہتے وقت مردوں کو اپنے ہاتھوں کا آستین یا چادر وغیرہ سے باہر نکال لینا بشرطیکہ کوئی عذر مثل سردی وغیرہ کے نہ ہو اور عورتوں کو ہاتھوں کا نہ نکالنا بلکہ چادر یا دوپٹے وغیرہ میں چھپائے ہوئے رکھنا (مراقی الفلاح)

(۲) کھڑے ہو سکی حالت میں اپنی نظر سجدے کے مقام پر جمائے رکھنا اور رکوع میں قدم پر سجدے میں ناک پر سیٹھنے کی حالت میں دانہ پر سلام کی حالت میں شانوں پر (در مختار وغیرہ)

(۳) جہاں تک ممکن ہو کھانسی یا جھکائی گوروکنا (در مختار۔ مراقی الفلاح وغیرہ)

(۴) اگر جھکائی جائے تو حالت قیام میں داہنے ہاتھ کی پشت در نہ بائیں ہاتھ کی منہ پر رکھ لینا (در مختار وغیرہ)

(۵) امام کو بعد قد قامت الصلوٰۃ کے فوراً تکبیر تحریمہ کہنا (در مختار وغیرہ)

(۶) قعدہ اولیٰ اور آخرہ میں وہی خاص تشہد پڑھنا جو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے منقول

عہد ان کے ہمراہ چند فرشتے اللہ تعالیٰ کے حکم سے رہتے ہیں ایک فرشتہ ان میں سے داہنے طرف رہتا جو اس کا کام یہ ہے کہ جو تکلم انسان کرنا ہو اس کو لکھ لے اور ایک فرشتہ بائیں طرف رہتا جو اسے بدی کو لکھ لیتا ہے جو ان سے صادر ہوا ان کے علاوہ اور بھی فرشتے رہتے ان کے عد میں اختلاف ہو بہتر یہ ہو کہ تیسرے عد کے انکی نیت کی جائے ان ملائکہ کی تبدل عصر اور فجر کی وقت ہوتی رہتی ہر امانت باللہ و ملائکہ و کتبہ و کتبہ و مسالہ لا یعلم عدل تھم لا اللہ ۱۲

عہد جن احادیث میں چادر وغیرہ سے ہاتھ نہ نکالنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ حالت مذکر کی ہیں چنانچہ ابو داؤد میں اہل بن حجر رضی اللہ عنہ منقول ہے کہ میں جاکر ان کے زمانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے آپ کے صحابہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ہاتھوں کو کپڑے سے باہر نہ نکالتے تھے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ یہ ہاتھ نہ نکالنا سردی کے

عند سے تھا ۱۲ اللہ جھکائی کے روکنے کا ایک عمدہ طریقہ یہ ہو کہ جب جھکائی کی آمد معلوم ہو تو پہلے بدل میں بن خیال کرے کہ اس میں کو کسی جھکائی نہیں آئی قدری لے لکھا ہو کہ میں نے اس کا بار ناجوہ کیا اور ٹھیک پایا علامہ شامی لکھتے ہیں کہ میں نے یہی

اے کرنا یاد اور صحیح پایا ۱۲ اللہ بعض فقہاء کے نزدیک ہر حالت میں داہنے ہاتھ کی پشت سے منہ بند کرنا چاہئے (در مختار)

ہو چکا بیان اوپر ہو چکا اس میں کمی زیادتی نہ کرنا۔  
 (یہ) قنوت میں اسی خاص دعا کا پڑھنا جو ہم اوپر لکھ چکے ہیں یعنی اللہم انا نستعینک الخ اور اس کے  
 ساتھ اللہم اہدنی الخ کا بھی پڑھ لینا اولیٰ ہو (شامی وغیرہ)

## جماعت کا بیان

چونکہ جماعت سے نماز پڑھنا واجب یا سنت ہو کہہ اس لئے اس کا ذکر بھی نماز کے واجبات و  
 سنن کے بعد اور مکروہات وغیرہ سے پہلے مناسب معلوم ہوا اور مسائل کے زیادہ اور قلیل استقام  
 ہونے کے سبب سے اس کے لئے علیحدہ عنوان قائم کیا گیا۔

جماعت کا معنی کم سے کم دو آدمیوں کے مل کر نماز پڑھنے کو کہتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص ان میں تالیع  
 ہوا اور دوسرا مقبوع اور تالیع اپنی نماز کے صحبت و فساد کو امام کی نماز پر محول کر دے بلا تشبیہ  
 یوں سمجھنا چاہئے کہ جب کچھ لوگ کسی بادشاہ کے دربار میں حاضر ہوتے ہیں اور سب کا مطلب ایک  
 ہوتا ہو تو کسی کو اپنی طرف سے وکیل کر دیتے ہیں اس وکیل کی گفتگو ان سب کی گفتگو سمجھی جاتی ہے۔  
 اور اسکی بارجیت سے مولکون کی بارجیت ہوتی ہے۔ ان فرق اس قدر ہو کہ وہ ان وکیل کو صرف اپنے  
 مولکون کا اظہار مقصود منظور ہوتا ہو اور یہ ان اپنا مقصود اور دعا بھی مد نظر رہتا ہو۔  
 مقبوع کو امام اور تالیع کو مقتدی کہتے ہیں۔

امام کے سوا ایک آدمی کے شریک نماز ہو جانے سے جماعت ہو جاتی ہو خواہ وہ آدمی مرد ہو یا عورت  
 غلام ہو یا آزاد یا سچہ دار یا بالغ یا بچہ۔ ان جمے وغیرہ کی نماز میں کم سے کم امام کے سوا دو آدمیوں کے  
 بغیر جماعت نہیں ہوتی (بحوالہ الرایق۔ در مختار شامی وغیرہ)

عہدہ اسی خاص دعا کے پڑھنے کو در مختار وغیرہ میں سنون لکھا ہو لگاسکے استحباب بھی معلوم ہوتا ہو سنت ہو کہہ کا مراد ہونا بالکل  
 غیر ظاہر ہو اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے اسی خاص دعا پر مواظبت منتقل نہیں اور صحابہ کو بھی اپنے مختلف دعا میں  
 تعلیم فرمائی تھیں جن میں قول ہے اللہم اہدنی امام حسن رضی اللہ عنہ سے منتقل ہے یہ خاص دعا یعنی اللہم انا نستعینک الخ پہلے قرآن مجید کی  
 دوسری آیت میں ابن مسعود وغیرہ نے اسے اپنے مصحف میں لکھ لیا تھا مگر تلاوت اسکی منوع ہو گئی ہو ۱۱

جماعت کے ہونے میں یہ بھی ضروری نہیں کہ فرض نماز ہو بلکہ اگر نفل بھی وہ آدمی اسے طرح  
ایک دوسرے کے تابع ہو کر پڑھیں تو جماعت ہو جائیگی خواہ امام اور مقتدی دونوں نفل  
پڑھتے ہوں یا مقتدی نفل پڑھتا ہو (شامی وغیرہ)

## جماعت کی فضیلت اور تاکید

جماعت کی فضیلت اور تاکید میں صحیح احادیث اس کثرت سے وارد ہوئی ہیں کہ اگر سب ایک  
جگہ جمع کی جائیں تو ایک بہت کافی حجم کا رسالہ تیار ہو سکتا ہے۔ ان کے دیکھنے سے قطعاً یہ نتیجہ  
نکلتا ہو کہ جماعت نماز کی تکمیل میں ایک اعلیٰ درجے کی شرط ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اسکو  
ترک نہیں فرمایا حتیٰ کہ حالت مرض میں جب آپکو خود چلنے کی قوت نہ تھی دو آدمیوں کے ساتھ  
سے مسجد تشریف لیگئے اور جماعت سے نماز پڑھی۔ تبارک جماعت پر آپ کو سخت غصہ آتا تھا  
اور ترک جماعت پر سخت سے سخت مزہ دینے کو آپکا جی چاہتا تھا۔ بے شبہ شریعت محمدیہ میں  
جماعت کا بہت بڑا اہتمام کیا گیا ہے اور ہونا بھی چاہئے تھا نماز جیسی عبادت کی شان بھی اسکو  
چاہتی تھی کہ جس چیز سے اس کی تکمیل ہو وہ بھی تاکید کے اعلیٰ درجے پر پہنچا دی جائے۔ ہم اس  
مقام پر پہلے اس آیت کو لکھ کر جس سے بعض مفسرین و فقہانے جماعت کو ثابت کیا ہے چند  
حدیثیں بیان کرتے ہیں۔

قوله تعالى قَامُوا مَعَ التَّارِكِينَ ۝ نماز پڑھو نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مل کر یعنی جماعت سے۔  
(معالم التنزیل۔ جلالین۔ خازن۔ ابوسعود۔ دارک۔ تفسیر کبیر وغیرہ) اس آیت میں حکم صریح عبادت  
سے نماز پڑھنے کا ہے مگر چونکہ رکوع کے معنی بعض مفسرین نے حضور کے بھی لکھے ہیں لہذا فرضیت  
ثابت نہ ہوگی۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ابن عمر رضی اللہ عنہ جماعت کی غائز میں تنہا نماز سے سائیس درجہ زیادہ  
ثواب روایت کرتے ہیں (صحیح بخاری صحیح مسلم وغیرہ)

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تنہا نماز پڑھنے سے ایک آدمی کے ساتھ نماز پڑھنا بہت بہتر  
ہو اور دو آدمیوں کے ساتھ اور بھی بہتر ہو اور جب قدر زیادہ جماعت ہو اسی قدر اللہ تعالیٰ کو



پسند ہے - (ابوداؤد وغیرہ)

(۳) انس بن مالک رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ بنی سہم کے لوگوں نے ارادہ کیا کہ اپنے قدیمی مکانات سے (چونکہ وہ مسجد نبوی سے دور تھے) اٹھ کر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب آکر قیام کریں تب اُن سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا تم اپنے قدموں میں جو زمین پڑتے ہیں ثواب نہیں سمجھتے - (صحیح بخاری)

معلوم ہوا کہ جو شخص جتنی دور سے چل کر مسجد میں آئیگا اسی قدر اس کو زیادہ ثواب ملیگا۔

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جتنا وقت نماز کے انتظار میں گزرتا ہے وہ سب نماز میں شمار ہوتا ہے - (صحیح بخاری)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز عشا کے وقت اپنے اُن اصحاب سے جو جماعت میں شریک تھے فرمایا کہ لوگ نماز پڑھ پڑھ کے سو رہے اور تمھارا وہ وقت جو انتظار میں گزرا سب نماز میں محسوب ہوا - (صحیح بخاری)

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بریدہ اسلمی رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا بشارت دو اُن لوگوں کو جو اندھیری راتوں میں جماعت کے لئے مسجد جاتے ہیں اس بات کی کہ قیامت میں اُن کے لئے پوری روشنی ہوگی - (ترمذی)

(۷) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص عشا کی نماز جماعت سے پڑھے اُس کو نصف شب کی عبادت کا ثواب ملیگا اور جو عشا اور فجر کی نماز جماعت سے پڑھے گا اُسے پوری رات کی عبادت کا ثواب ملیگا - (ترمذی)

(۸) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ ایک روز آپ نے فرمایا کہ بیشک میرے دل میں یہ ارادہ ہوا کہ کسی کو حکم دوں کہ لکڑیاں جمع کرے پھر اذان کا حکم دوں اور کسی شخص سے کہوں کہ وہ امامت کرے اور میں اُن لوگوں کے گھروں پر جاؤں جو جماعت میں نہیں آتے اور اُن کے گھروں کو جلا دوں - (بخاری - مسلم - ترمذی)

مجھ تو یہ خط میں لکھا ہے کہ امت محمدیہ کی جماعت میں جتنے آدمی زیادہ ہوں گے اس قدر ہر شخص کو ثواب ملیگا یعنی ہزار آدمی ہونگے تو ہر شخص کو ہزار نمازوں کا ثواب ملیگا ۱۲ (بحوالہ ایشی)

ایک روایت میں ہے کہ اگر مجھے چھوٹے چھوٹے بچوں اور عورتوں کا خیال نہ ہوتا تو میں عشا کی نماز میں مشغول ہوتا اور خادموں کو حکم دیتا کہ ان کے گھروں کے مال و اسباب کو مع ان کے جلاوین و ذمہ عشا کی تخصیص اس حدیث میں اس مصلحت سے معلوم ہوتی ہے کہ وہ سونے کا وقت ہوتا ہے اور غالباً تمام لوگ اس وقت گھروں میں ہوتے ہیں۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تارک جماعت کی سزا آگ میں جلانا ہے اور یہ سخت سزا شریعت میں نہیں آئی مگر ترک جماعت اور غیبت میں خیانت کی۔ (اشعة اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ)

امام ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون ابن سعد و ابوالدرداء اور ابن عباس اور جابر رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے۔ یہ سب لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے معزز صحابہ ہیں۔ (۹) ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کسی آبادی یا جنگل میں تین مسلمان ہوں اور جماعت سے نماز نہ پڑھیں تو بیشک ان پر شیطان غالب ہو جائے گا پس او ابوالدرداء جماعت کو اپنے اوپر لازم سمجھ لودیکھو بھڑیا (شیطان) اسی بکری (آدمی) کو کھاتا (بھگاتا ہے) جو اپنے گلے (جماعت) سے الگ ہو گئی ہو۔ (ابوداؤد)

(۱۰) ابن عباس رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے راوی ہیں کہ جو شخص افان سنکر جماعت میں نہ آئے اور اسے کوئی عذر بھی نہ ہو تو اس کی وہ نماز جو تنہا پڑھی ہو قبول نہ ہوگی صحابہ نے پوچھا کہ وہ عذر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ خوف یا مرض۔ (ابوداؤد)

اس حدیث میں خوف اور مرض کی تفصیل نہیں کی گئی بعض احادیث میں کچھ تفصیل بھی ہے۔ (۱۱) حضرت مجن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھا کہ اتنے میں اذان ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھنے لگے اور میں اپنی جگہ پر جا کر بیٹھ گیا حضرت نے نماز سے فایغ ہو کر فرمایا کہ او مجن تم نے جماعت سے نماز کیوں نہ پڑھی کیا تم مسلمان نہیں ہو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میں مسلمان ہوں مگر میں اپنے گھر میں نماز پڑھ چکا تھا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مسجد میں آؤ اور دیکھو کہ جماعت ہو رہی تو لوگوں کے ساتھ بلکہ نماز پڑھ لیا کرو اگرچہ پڑھ چکے ہو۔ (موطا۔ امام مالک۔ نسائی)

ذرا اسرار پر مشتمل کہ بخیر سے دیکھو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے برگزیدہ صحابی عجم رضی اللہ عنہ کو کیا جماعت سے نواز دیا۔ بڑے بڑے پرکشی سخت اور عتاب آمیز بات کہی کہ کیا ہم مسلمان نہیں ہو۔

(موا) یہ پیر بڑا اسوہ صبیحہ اللہ علیہ وسلم اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک حج میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر تک پہنچے ایک دن نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے سلام پھیر کر دیکھا کہ دو شخص بیچے بیچے ہوئے ہیں اور انھوں نے جماعت سے نماز نہیں پڑھی پس آپ نے حکم دیا کہ ان کو میرے سامنے حاضر کرو تو وہ لائے گئے اس حالت میں کہ ان کے بدن میں لرزہ پڑا ہوا تھا ان سے حضرت نے فرمایا کہ تم نے ہمارے ساتھ نماز کیوں نہیں پڑھی وہ دونوں عرض کرنے لگے کہ یا رسول اللہ ہم اپنے گھر میں پڑھ چکے تھے آپ نے فرمایا کہ اب ایسا نہ کرنا جب مسجد میں عجمت ہو تو تم بھی پڑھ لیا کرو اگرچہ گھر میں پڑھ چکے ہو یہ دوسری نماز تمہاری نفل ہو جائیگی۔ ترمذی اس حدیث کو لکھ کر فرماتے ہیں کہ یہی مضمون عجم اور یزید بن عامر رضی اللہ عنہما سے منقول ہو۔ (جامع ترمذی) ذرا اللہ تعالیٰ کی مصلحت اور حکمت کو دیکھئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے سفر حج میں جب ایک پیشمار جمع ہو گا وہ صحابیوں سے یہ فعل صادر کر دیا کہ جماعت کی سخت تاکید سے تمام لوگ مطلع ہو جائیں اور کسی کو ترک جماعت کی جرأت نہ ہو۔

چند حدیثیں نمونے کے طور پر ذکر ہو چکیں اب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے برگزیدہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے اقوال سنئے کہ انھیں جماعت کا کس قدر اہتمام مد نظر تھا اور ترک جماعت کو کیا سمجھتے تھے اور کیوں نہ سمجھتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت اور ان کی مرضی کا ان سے زیادہ کس کو خیال ہو سکتا ہو۔

(۱) اسوہ کہتے ہیں کہ ایک دن ہم حضرت ام المومنین عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھے کہ نماز کی پابندی اور اس کی فضیلت و تاکید کا ذکر نکلا اس پر حضرت عائشہ نے تائیداً نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے مرض و ذات کا قصہ بیان کیا کہ ایک دن نماز کا وقت آیا اور اذان ہوئی تو آپ نے فرمایا کہ ابو بکر سے کہو نماز پڑھاؤ میں عرض کیا گیا کہ ابو بکر ایک نہایت رقیق القلب آدمی ہیں جب آپ کی جگہ پر کھڑے ہوں گے تو بے طاقت ہو جائیں گے اور نماز نہ پڑھا سکیں گے آپ نے پھر وہی فرمایا پھر وہی جواب دیا گیا تب آپ نے فرمایا کہ تم تو ویسی باتیں کرتی ہو جیسے یوسف سے مصر کی

عہد تین کرتی تھیں ابو بکر سے کہو کہ نماز پڑھاؤ میں خیر حضرت ابو بکر نماز پڑھانے کو نکلے اتنے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مرض میں کچھ تخفیف معلوم ہوئی تو آپ دو آدمیوں کے سہارے سنے نکلے میری آنکھوں میں اب تک وہ حالت موجود ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے قدم مبارک زمین پر گھسٹے ہوئے جاتے تھے۔ یعنی اتنی قوت بھی نہ تھی کہ زمین سے پیر اٹھا سکیں۔ وہاں حضرت ابو بکر نماز شروع کر چکے تھے چاہا کہ پیچھے ہٹ جائیں مگر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا اور انھیں یہ نماز پڑھوائی۔ (صحیح بخاری)

(۲) ایک من حضرت امیر المومنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سلیمان بن ابی حشمہ کو صبح کی نماز میں نہ پایا تو ان کے گھر گئے اور ان کی ماں سے پوچھا کہ آج میں نے سلیمان کو فجر کی نماز میں نہیں دیکھا انھوں نے کہا کہ وہ رات بھر نماز پڑھتے رہے اسوجہ سے اس وقت ان کو نیند آگئی۔ تب حضرت فاروقؓ نے فرمایا کہ مجھے فجر کی نماز جماعت سے پڑھنا زیادہ محبوب ہے بہ نسبت اس کے کہ تمام شب عبادت کروں۔ (موطا امام مالک)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ صبح کی نماز باجماعت پڑھنی میں تہجد سے بھی زیادہ ثواب ہے اس لئے علما نے لکھا ہے کہ اگر شب بیداری نماز فجر میں منہل ہو تو ترک اس کا اولیٰ ہے۔ (اشعۃ اللمعات)

(۳) حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ بیشک مجھے آزمایا اپنے گواہوں کو کہ ترک جماعت نہیں کرتا مگر وہ منافق جس کا نفاق کھلا ہوا ہو یا بیارگر بیار بھی تو دو آدمیوں کا سہارا ہو کر جماعت کے لئے حاضر ہوتے تھے بیشک نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں ہدایت کی راہیں بتلائی ہیں اور منہلہ آئیں نماز جو ان مسجدوں میں جہاں اذان ہوتی ہو۔ یعنی جماعت ہوتی ہو دوسری روایت میں ہے کہ فرمایا جسے خواہش ہو کہ کل (قیامت میں) اللہ کے سامنے مسلمان جائے اسے چاہئے کہ پنجوقتہ نمازوں کی پابندی کرے ان مقامات میں جہاں اذان ہوتی ہو۔ (یعنی جماعت سے نماز پڑھی جاتی ہو) بیشک اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبیؐ کے لئے ہدایت کے طریقے نکالے ہیں اور یہ نماز بھی انھیں طریقوں میں سے ہے اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو گے جیسے یہ منافق پڑھ لیتا ہے تو بیشک تم سے چھوٹ جائیگی تمہارے نبیؐ کی سنت اور اگر تم چھوڑ دو گے تم اپنے پیغمبرؐ کی سنت تو

بے شبہ گمراہ ہو جاؤ گے اور کوئی شخص اچھی طرح وضو کر کے نماز کے لئے مسجد نہیں جاتا مگر اپنے ہر قدم پر ایک ثواب ملتا ہو اور ایک مرتبہ عنایت ہوتا ہو اور ایک گناہ معاف ہوتا ہو اور ہم نے دیکھ لیا کہ جماعت سے الگ نہیں رہتا مگر منافق ہم لوگوں کی حالت تو یہ تھی کہ بیماری کی حالت میں دو آدمیوں پر تکبیر لگا کر جماعت کے لئے جاتے تھے اور صف میں کھڑے کر دیئے جاتے تھے۔ (مشکوٰۃ)

(۴) ایک مرتبہ ایک شخص مسجد سے بعد اذان کے بے نماز پڑھے ہوئے چلا گیا تو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اس شخص نے ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی اور ان کے مقدس حکم کو نہ مانا۔ (مسلم)

دیکھو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے تارک جماعت کو کیا کہا۔ کیا کسی مسلمان کو اب بھی بیخود ترک جماعت کی جرات ہو سکتی ہو۔ کیا کسی ایمان دار کو حضرت ابوالقاسم صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی گوارا ہو سکتی ہو۔

(۵) حضرت اُمّ دُرداء رضی اللہ عنہا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بی بی فرماتی ہیں کہ ایک مرتبہ ابوالدرداء میرے پاس اس حال میں آئے کہ نہایت خفتناک تھے میں نے پوچھا کہ اس وقت آپ کیوں غصہ آیا کہنے لگے اللہ کی قسم میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں اب کوئی بات نہیں دیکھتا مگر یہ کہ وہ جماعت سے نماز پڑھ لیتے ہیں۔ یعنی اب اس کو بھی چھوڑنے لگے (صحیح بخاری)

یہ ہی ابوالدرداء ہیں جن کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خاص طور پر جماعت کی تاکید کی تھی پھر ان کو کیوں اس قدر غصہ نہ آتا۔ ان سے ایک حدیث نماز کی تاکید میں بھی بہت پیارے الفاظ سے منقول ہو جیسے ہم اوپر لکھ چکے ہیں۔

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بہت اصحاب سے مروی ہو کہ انھوں نے فرمایا کہ جو کوئی اذان سن کر جماعت میں نہ جائے اس کی نماز ہی نہ ہوگی یہ لکھ کر امام ترمذی کہتے ہیں کہ بعض اہل علم نے کہا ہو کہ حکم تاکید ہی ہو مقصود یہ ہو کہ بے عذر ترک جماعت جائز نہیں (جامع ترمذی)

(۷) مجاہد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ جو شخص تمام دن روزے رکھتا ہو اور

رات بھر نماز میں پڑھتا ہو مگر جمعے اور جماعت میں نہ شریک ہوتا ہو اسے آپ کیا کہتے ہیں فرمایا کہ دوزخ میں جائیگا۔ (ترمذی)

امام ترمذی اس حدیث کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ جمعہ جماعت کا مرتبہ کم ہے مگر ترک کرنے تب یہ حکم کیا جائیگا۔ لیکن اگر دوزخ میں جانے سے مراد تھوڑے دن کے لئے جان لینا جائے تو اس تاویل کی کچھ ضرورت نہ ہوگی۔

(۸) سلف صالح کا یہ دستور تھا کہ جس کی جماعت ترک ہو جاتی سات دن تک اس کی ماتم پرسی کرتے۔ (احیاء العلوم)

صحابہ کے اقوال ہی تھوڑے سے بیان ہو چکے جو درحقیقت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال ہیں اب ذرا علمائے امت اور مجتہدین ملت کو دیکھئے کہ ان کا جماعت کی طرف کیا خیال ہو اور ان احادیث کا مطلب انھوں نے کیا سمجھا ہو۔

(۱) ظاہر یہ اور امام احمد کے بعض مقلدین کا مذہب ہو کہ جماعت غائز کے صحیح ہونے کی شرط ہی بغیر اس کے نماز نہیں ہوتی۔

(۲) امام احمد کا صحیح مذہب یہ ہو کہ جماعت فرض عین ہو اگرچہ نماز کے صحیح ہونے کی شرط نہیں امام شافعی کے بعض مقلدین کا بھی یہی مذہب ہو۔

(۳) امام شافعی کے بعض مقلدین کا یہ مذہب ہو کہ جماعت فرض کفایہ ہو امام طحاوی جو حنفیہ میں ایک بڑے درجے کے فقیہ اور محدث ہیں ان کا بھی یہی مذہب ہو۔

(۴) اکثر محققین حنفیہ کے نزدیک جماعت واجب ہو محقق ابن ہمام اور طحاوی اور صاحب الرایق وغیرہم اسی طرف ہیں۔

(۵) اکثر حنفیہ کے نزدیک جماعت سنت موکدہ ہو مگر واجب کے حکم میں۔ درحقیقت حنفیہ کے ان دونوں قولوں میں کچھ مخالفت نہیں چنانچہ آئے بیان کریں گے۔

ہمارے فقہا کہتے ہیں کہ اگر کسی شہر میں لوگ جماعت چھوڑ دیں اور کہنے سے بھی نہ مانیں تو ان سے غنا طلال ہو۔ (بحر الرایق وغیرہ)

فقہیہ وغیرہ میں ہو کہ بے عذر تارک جماعت کو مزا دینا امام وقت پر واجب ہو اور اس کے پرہیزی

اگر اُس کے اس فعل قبیح پر کچھ نہ بولیں تو گنہگار ہوں گے۔ (بحر الرایت وغیرہ)  
 اگر مسجد جانے کے لئے اقامت سننے کا انتظار کرے تو گنہگار ہوگا۔ (بحر الرایت وغیرہ)  
 یہ اس لئے کہ اگر اقامت سُکر چلا کرین گئے تو ایک دو رکعت یا پوری جماعت چلے جائیگا خوفِ ہر  
 امام محمد سے مروی ہے کہ مجھے اور جماعت کے لئے تیر قدم جانا درست ہے بشرطیکہ زیادہ تکلیف نہ ہو۔  
 تمارک جماعت ضرور گنہگار ہے اور اُسکی گواہی قبول نہ کی جائے بشرطیکہ اُس نے بے عذر صرف  
 سہل انکاری سے جماعت چھوڑی ہو۔ (بحر الرایت وغیرہ)  
 اگر کوئی شخص دینی سائل کے پُرسنے پر وہاں سے دن رات مشغول رہتا ہو اور جماعت میں حاضر  
 نہ ہوتا ہو تو مغذوہ نہ سمجھا جائیگا اور اُسکی گواہی مقبول نہ ہوگی۔ (بحر الرایت وغیرہ)

## جماعت کی حکمتیں اور فائے

علمائے بہت کچھ بیان کئے ہیں مگر جہاں تک میری قاصر نظر پہنچی ہو شیخ ولی اللہ محدث دہلوی  
 سے بہتر جامع اور لطیف تقریر کسی کی نہیں اگرچہ زیادہ لطف یہی تھا کہ انھیں کی پاکیزہ عبادت  
 سے وہ مضامین سننے جائیں مگر میں خلاصہ ایسا بیان درج کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔  
 (۱) کوئی چیز اس سے زیادہ سودمند نہیں کہ عبادتِ رسم عام کر دی جائے یہاں تک کہ وہ عبادت  
 ایک ضروری عادت ہو جائے کہ اُسکا چھوڑنا ترک عادت کی طرح ناممکن ہو جائے اور کوئی عبادت  
 نماز سے زیادہ شان دار نہیں کہ اُسکے ساتھ یہ خاص اہتمام کیا جائے۔

(۲) مذہب میں ہر قسم کے لوگ ہوتے ہیں جاہل بھی عالم بھی لہذا یہ بڑی مصلحت کی بات ہے کہ سب  
 لوگ جمع ہو کر ایک دوسرے کے سامنے اس عبادت کو ادا کریں کہ اگر کسی سے کچھ غلطی ہو جائے تو  
 دوسرے اسے تعلیم کر دے گویا اللہ کی عبادت ایک زیور ہوئی کہ تمام پر کھنے والے اُسے دیکھتے ہیں جو خیر  
 اس میں ہوتی ہے بتلا دیتے ہیں اور جو عیب ہوتی ہے اُسے پسند کرتے ہیں پس یہ ایک عمدہ  
 ذریعہ نماز کی تکمیل کا ہوگا۔

(۳) جو لوگ بے نمازی ہوں گے اُنکا حال بھی اس سے کھل جائے گا اور ان کے وعظ و نصیحت  
 کا موقع ملے گا۔

(۴) چند مسلمانوں کا ملکر امد کی عبادت کرنا اور اس سے دعا مانگنا ایک عجیب خاصیت کہتا ہے نزول رحمت اور قبولیت کے لئے۔

(۵) اس امت سے امد کا یہ مقصود ہے کہ اسکا کلمہ بلند اور کلمہ کفر پست ہو اور زمین پر کوئی مذہب اسلام سے غالب نہ ہے اور یہ بات جب ہی ہو سکتی ہو کہ یہ طریقہ مقرر کیا جائے کہ تمام مسلمان عام اور خاص مسافر اور مقیم چھوٹے بڑے اپنی کسی بڑی اور مشہور عبادت کے لئے جمع ہوں اگرین اور شان و شوکت اسلام کی ظاہر کریں۔

انھیں سب مصلح سے شریعت کی پوری توجہ جماعت کی طرف مصروف ہو گئی اور اسکی ترغیب دہائی اور اسکے چھوڑنے کی سخت مانعت کی گئی۔ (حجۃ امد الباقی)

(۶) جماعت میں یہ فائدہ بھی ہو کہ تمام مسلمانوں کو ایک دوسرے کے حال پر اطلاع ہوتی رہی اور ایک دوسرے کی در دو مصیبت میں شریک ہو سکیں گاجس سے دینی اخوت اور ایمانی محبت کا پورا اظہار و استحکام ہوگا جو اس شریعت کا ایک بڑا مقصود ہے اور جسکی تاکید و فضیلت جاسجا قرآن عظیم اور احادیث نبی کریم میں بیان فرمائی گئی ہو۔ صلی امد علیہ وسلم۔

افسوس ہمارے زمانے میں ترک جماعت ایک عام عادت ہو گئی ہے جابلوں کا کیا ذکر ہم علماء کو اس بلا میں مبتلا دیکھ رہے ہیں۔ افسوس یہ لوگ حدیثین پڑھتے ہیں اور انکے معانی سمجھتے ہیں مگر جماعت کی سخت تاکید میں انکے پتھر سے زیادہ سخت دلوں پر کچھ اثر نہیں کرتا۔ قیامت میں جب قاضی روز جزا کے سامنے سب پہلے نازکے مقدمات پیش ہوں گے اور اس کے نہ ادا کر نیوالے یا ادا میں کمی کرنیوالوں سے باز پرس شروع ہوگا یہ لوگ کیا جواب دیں گے۔

## جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) اسلام۔ کافر پر جماعت واجب نہیں۔

(۲) مرد ہونا۔ عورتوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

(۳) بالغ ہونا۔ نابالغ بچوں پر جماعت واجب نہیں۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۴) عاقل ہونا۔ مست بے ہوش دیوانے پر جماعت واجب نہیں۔



(۵) آزاد ہونا۔ غلام پر جماعت واجب نہیں (بحر الرایق۔ در مختار وغیرہ)

(۶) تمام عذر و ن سے خالی ہونا۔ اُن عذر و ن کی حالت میں جماعت واجب نہیں مگر ادا

کرے تو بہتر ہونے ادا کرنے میں ثواب جماعت سے محروم رہیگا۔ (شامی)

ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں۔

نماز کے صحیح ہونے کی کسی شرط کا مثل طہارت یا ستر عورت وغیرہ کے نپا یا جانا۔

پانی بہت زور سے برستا ہو۔ ایسی حالت میں امام محمد نے موطا میں لکھا ہے کہ اگرچہ سنا جانا جائز ہو مگر بہتر یہی ہے کہ جماعت سے جا کر نماز پڑھے۔

مسجد کے راستے میں سخت کیچڑ ہو۔ امام ابو یوسف نے امام صاحبؒ کو چھا کہ کیچڑ وغیرہ کی حالت میں جماعت کے لئے آپ کیا حکم دیتے ہیں فرمایا کہ جماعت کا چھوڑنا بچے پسند نہیں۔

سردی سخت ہو کہ باہر نکلنے میں یا مسجد تک جانے میں کسی بیماری کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہے۔

مسجد جانے میں مال و اسباب کے چوری ہو جانے کا خوف ہو۔

مسجد جانے میں کسی دشمن کے بل جانے کا خوف ہو۔

مسجد جانے میں کسی قرض خواہ کے بل نے کا اور اس سے تکلیف پہنچنے کا خوف ہو بشرطیکہ اُس کے قرض کے ادا کرنے پر قادر نہ ہو اور اگر قادر ہو تو وہ ظالم سمجھا جائے گا اور اس کو ترک جماعت کی اجازت نہ ہوگی۔ (شامی)

اندھیری رات ہو کہ راستہ نہ دکھلائی دیتا ہو۔ ایسی حالت میں یہ ضروری نہیں کہ لالٹین وغیرہ ساتھ لیکر جائے۔ (شامی)

رات کا وقت ہو اور آندھی بہت سخت چلتی ہو۔

کسی مریض کی تیاری کرنا ہو کہ اسکے جماعت میں چلے جانے سے اس مریض کے تکلیف یا حرج کا خوف ہو۔

کھانا تیار ہو یا تیاری کے قریب اور بھوک لگی ہو ایسی کہ نماز میں جی نہ لگنے کا خوف ہو۔

پیشاب یا خا نہ معلوم ہوتا ہو۔

سفر کا ارادہ رکھتا ہو، خوف ہو کہ جماعت سے نماز پڑھنے میں دیر ہو جائے گی اور قافلہ کل جائیگا۔ (شامی) ریل کا مسئلہ اسی پر قیاس کیا جاسکتا ہے مگر فرق اس قدر ہے کہ وہاں ایک قافلے کے بعد دوسرا قافلہ بہت دیر میں ملتا ہے اور یہاں ریل ایک دن میں کئی بار جاتی ہے اگر ایک وقت کی ریل نہ ملی تو دوسرے وقت جاسکتا ہے، ان اگر کوئی ایسا ہی سخت حرج ہوتا ہو تو مضائقہ نہیں ہماری شریعت سے حرج اٹھادیا گیا ہے۔

فقہ وغیرہ کے بڑھنے پڑھنے میں ایسا مشغول رہتا ہو کہ بالکل فرصت نہ ملتی ہو بشرطیکہ کبھی کبھی بلا قصد جماعت ترک ہو جائے۔

کوئی ایسی بیماری ہو جسکی وجہ سے چل پھرنے سکے یا ناپائیدار ہو اگرچہ اسکو مسجد تک کوئی پہنچا دینے والا ریل سکے یا نتیجہ ہو یا کوئی پیر کٹا ہوا ہو۔ (بحوالہ رایت رد المحتار وغیرہ)

## جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱) مقتدی کو نماز کی نیت کے ساتھ امام کے اقتدار کی بھی نیت کرنا یعنی یہ ارادہ دل میں کرنا کہ میں اس امام کے پیچھے فلان نماز پڑھتا ہوں۔ نیت کا بیان تفصیل اوپر ہو چکا ہے۔

(۲) امام اور مقتدی دونوں کے مکان کا متحد ہونا خواہ حقیقتہً متحد ہوں جیسے دونوں ایک ہی مسجد یا ایک ہی گھر میں کھڑے ہوں یا حکماً متحد ہوں کسی دریا کے پل پر جماعت قائم کی جائے اور ان پل کے اُس پار ہو اور کچھ مقتدی پل کے اُس پار مگر درمیان میں برابر صفین کھڑی ہوں تو اُس صورت میں اگرچہ امام کے اور ان مقتدیوں کے درمیان میں جو پل کے اُس پار ہیں دریا حایل ہے اور اس وجہ سے دونوں کا مکان حقیقتہً متحد نہیں مگر چونکہ درمیان میں برابر صفین کھڑی ہوئی ہیں اس لئے دونوں کا مکان حکماً متحد سمجھا جائیگا اور اقتدا صحیح ہو جائیگی۔

اگر مقتدی کسی چھت پر کھڑا ہو اور امام مسجد کے اندر تو درست ہے اس لئے کہ مسجد کی چھت مسجد کے حکم میں ہے اور یہ دونوں مقام حکماً متحد سمجھے جائیں گے۔ اسی طرح اگر کسی گھر کی چھت مسجد سے متصل ہو اور درمیان میں کوئی چیز حایل نہ ہو تو وہ بھی حکماً مسجد سے متحد سمجھی جائے گی اور اس کے اوپر کھڑے ہو کر اُس امام کی اقتدا کرنا جو مسجد میں نماز پڑھ رہا ہو درست ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

اگر مسجد بہت بڑی ہو اور اسی طرح اگر گھر بہت بڑا یا جنگل ہو اور امام اور مقتدی کے درمیان  
تساخانی میدان ہو کہ جس میں دو صفین ہو سکیں تو یہ دونوں مقام یعنی جہان مقتدی کا گھر ہے  
اور جہان امام ہی مختلف سچے جائیں گے اور اقتدا درست ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)  
ایسی طرح اگر امام اور مقتدی کے درمیان میں کوئی نہر ہو جس میں ناؤ وغیرہ چل سکے یا کوئی اتنا بڑا  
حوض ہو جسکی طہارت کا حکم شریعت نے دیا ہو یا کوئی عام دگر ہو جس سے بس لگاؤ وغیرہ  
نکل سکے اور درمیان میں صفین نہوں تو وہ دونوں متحدہ سچے جائیں گے اور اقتدا درست  
نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

ایسی طرح اگر دو صفوں کے درمیان میں کوئی ایسی نہر یا ایسا رگزر واقع ہو جائے تو اس صف  
کی اقتدا درست نہ ہوگی جو ان پیروان کے اس پار ہو۔ (رد المحتار وغیرہ)  
پیداوے کی اقتدا سوار کے پیچھے یا ایک سوار کی دوسرے سوار کے پیچھے بیچ نہیں اس لیے کہ دونوں  
کے مکان متحد نہیں ہاں اگر ایک ہی سواری پر دونوں سوار ہوں تو درست ہے (رد المحتار وغیرہ)  
(۳) مقتدی اور امام دونوں کی نماز کا فائز نہ ہونا اگر مقتدی کی نماز امام کی نماز سے فائز ہوگی  
تو اقتدا درست نہ ہوگی۔ (مراقی الفلاح۔ در مختار وغیرہ) مثلاً امام ظہر کی نماز پڑھتا ہو اور  
مقتدی عصر کے نماز کی نیت کرے یا امام کل کے ظہر کی قضا پڑھتا ہو اور مقتدی آج کے ظہر کی  
ہاں اگر وہ دونوں کل کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں یا دونوں آج ہی کے ظہر کی قضا پڑھتے ہوں تو  
درست ہو۔ (شامی)

امام اگر فرض پڑھتا ہو اور مقتدی نفل تو اقتدا صحیح ہے اس لئے کہ یہ دونوں نمازین معاشرہ نہیں۔  
مقتدی اگر تراویح پڑھتا ہے اور امام نفل پڑھتا ہو تب بھی اقتدا نہ ہوگی اس لئے کہ دونوں  
نمازین۔ فائزین۔ (در مختار وغیرہ)

عہ بہت بڑی مسجد کی مثال میں فقہانے شہر فورزم کی جامع مسجد قدیم کو لکھا ہے جسکے ایک رنج میں چار ہزار ستون تھے  
(شامی) عہ بہت بڑا گھوڑہ ہے جسکا طول چالیس گز ہو۔ ۱۲ (شامی) گز۔ ۶۴۔ انگل کا۔ ۳۵ امام صاحب اور امام  
محمد کے نزدیک ایک صف کم سے کم تین آدمیوں سے ہوتی ہو ۱۲ (در مختار وغیرہ)

(۴۴) امام کی غارت کا صحیح ہونا اگر امام کی غارت فاسد ہوگی تو سب سے پہلے وہ بدعت ہے جو فاسد ہو جائیگی  
غیاہ یہ غارت از ختم ہونے سے پہلے معلوم ہو جائے یا بعد ختم ہو کر یہ بدعت ہے اس کے لئے پھر دن میں سجدات  
غلط ایک دم سے زیادہ تھی اور بعد از ختم ہو چکے یا نہ ہوئے تھے۔ امام شری یا امام کو وضو  
تھا اور بعد نماز کے یا اثنا سے نماز میں اسکو خیال آیا۔ (درود اور شہرہ)

امام کی نائز اگر کسی وجہ سے فاسد ہو گئی ہو اور متعذر ہو جائے۔ مہم پر امام پر فریضہ ہو کہ اسے اپنے تمام مقصد پر یوں کو حق الامکان اسکی اصلاح کر دے تاکہ وہ نہ لگے۔ یعنی: یوں کا اعادہ کر لین خواہ آج ہی کے ذریعے سے اصلاح کی جائے یا خط کے ذریعے سے۔ (ذ. فتنہ - رد المحتار وغیرہ)

تقدیر اگر امام اور مقتدی کا مذہب ایک نہ ہو تو امام شیعہ اپنی مائا لکی نہیں بنا سکتا اور مقتدی حنفی تو اس صورت میں امام کی ناز کا صرف امام کے مذہب کے موافق ہی ہو سکتا ہے نہ کہ حنفی اور خواہ مقتدی کے مذہب کے موافق بھی صحیح ہو یا نہیں ہر حال میں بلا کر استقامت اور شجاعت ہو۔ مثلاً اس امام کے

محمد اس کے حکم میں کلاماً نہ مذہب اربعہ فقہ کے ہیں، بشرطہ کہ خالص، ایسی جگہ میں مقیم رہے، جہاں نہ مذہب کبھی ہو، نہ اس اختلاف کا رجوع چند فرقوں کی طرف ہوتا ہو (۱)۔ جہاں از ابتدا مسلمان قاضی امام مقتدی کے مذہب کی راہ پر تشریف لے کرے (۲)۔ جہاں از ابتدا بشرطیکہ مقتدی کو نہ معلوم ہو کہ امام کی نافرمانی مقتدی کے مذہب کے موافق نہیں ہوئی اگرچہ واقع میں ایسا ہی ہو (۳)۔ جہاں از ابتدا بشرطیکہ امام مقتدی کے مذہب کی راہ پر تشریف لے کرے (۴)۔ عدم جہاں از ابتدا خواہ امام مذہب مقتدی کی راہ پر تشریف لے کرے یا نہ کرے۔

(۵) جو رات انداس کراہت نہ کرے۔ اے سب اقبال میں بلا قول نہایت تحقیق اور اعداد پر مبنی جو شیخ عالم الغنی محدث دہلوی اپنے رسالہ انصاف میں تحریر فرماتے ہیں کہ "ہا ہا تابعین و متبع تابعین رضی اللہ عنہم میں مختلف مذہب کے لوگ تھے بعض نے بسم اللہ نماز میں پڑھتے تھے بعض ان میں بعض بسم اور بلند آواز سے پڑھتے تھے بعض آہستہ آواز سے بعض نماز میں قرآن کرتے تھے بعض نہیں کرتے بعض تہجد وغیرہ ادرتے وغیرہ وضو کرتے تھے بعض نہیں بعض خاص حصے کے چمکتے تھے وضو کرتے تھے بعض نہیں بعض آگ کی پکلی ہوئی چیز سے وضو کرتے تھے بعض نہیں باوجود اس اختلاف کے چہرہ بھی ایک دوسرے کے پیچھے نماز پڑھتے تھے امام ابو حنیفہؒ اور اہل کے شاکر اور امام شافعی وغیرہ ائمہ مدینہ کے پیچھے نماز پڑھتے تھے جو مالکی مذہب کے تھے ہارون رشید نے سچے لکھنے کے بعد بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھائی اور امام ابو یوسف نے اپنے پیچھے نماز پڑھ لی ادا عادیہ نہیں کیا نہ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ اگر امام کے بدن سے خون نکلا ہوا ور بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھ جائے تو آپ اس کے پیچھے نماز پڑھیں گے یا نہیں کہنے لگے کیا میں امام مالک اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما کے پیچھے نماز پڑھوں گا۔ (بقیہ حاشیہ دیکھو صفحہ ۹۴)

کپڑوں میں ایک درم سے زیادہ منی لگی ہوئی ہو یا نہ بھرتے یا خون نکلنے کے بعد بے وضو کئے ہوئے نماز پڑھا ہے یا وضو میں صرف دو تین بال کے مسح پر اکتفا کرے ان سب صورتوں میں چونکہ امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح ہو جاتی ہو لہذا مقتدی کی نماز بھی صحیح ہو جائیگی۔ ہاں اگر امام کی نماز اس کے مذہب کے موافق صحیح نہ ہو تو مقتدی کی نماز بھی درست نہ ہوگی اگرچہ مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ عجزانی آئی ہو مثلاً امام شافعی کے مذہب اور اُس نے اپنے فاضل کو چھو اہوا اس کے بعد وضو کئے ہوئے نماز پڑھائے یا وضو میں آٹھ شیت نہ کی ہو یا نماز میں سورۃ فاتحہ کو شروع پر بسم اللہ نہ پڑھی ہو تو حنفی مقتدی کی نماز اس امام کے پیچھے صحیح نہ ہوگی اگرچہ اُس کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ حلال نہیں ہوا۔

یہی حکم غیر مقلدین کے پیچھے نماز پڑھنے کا یعنی مقلد کی نماز اُن کے پیچھے بالکل درست و درست ہی خواہ وہ مقتدی کے (بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۳) ایقان النیام میں اس مسئلہ کو بہت تفصیل سے بیان کیا گیا ہو اور اسی قول کو مختار و محقق لکھا جاوے گی کے موافق محققین مذہب را بگو تحریرات مرحوم نقل کی ہیں۔ بعض علماء اثنی عشری اور مختار و ملا قاری وغیرہم کا وہ اسی طرح بعض علماء شافعیہ نے بھی تیسرے قول کو اختیار کیا ہو مگر وہ صحیح نہیں گویا ان لوگوں کے نزدیک حق کا انحصار ایک ہی مذہب میں ہو گیا ہو درحقیقت یہ قول بالکل بے دلیل اور نہایت نفرت کی نظر سے دیکھنے کے قابل ہو اگر اس قول پر عمل کیا جاوے تو کہیں سخت افتراق پڑ جائیگا اور بڑی مشکل پیش آئیگی۔ ۱۲۔

عہد جن لوگوں نے مخالف مذہب کے پیچھے نماز صحیح ہوئی کے لئے مذہب مقتدی کی رعایت شرط کی ہو اُن کے نزدیک اس صورت میں مقتدی کی نماز ہو جاتی ہو اس لئے کہ ان صورتوں میں مقتدی کے مذہب کے موافق نماز میں کچھ عجزانی نہیں ہوتی اور مقتدی کی نماز صحیح ہوئی کے لئے اُن کے نزدیک اسی حد تک فی جو مگر بجز العلوم نے رسائل ارکان دین لکھا ہو کہ ایسی صورت میں میرے نزدیک مقتدی کو بھی اپنی نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جب امام کی نماز نہیں ہوئی تو مقتدی کی نماز جو اس پر موقوف تھی ہرچہ اولی نہ ہوگی اگرچہ فقہا ایسی حالت میں مقتدی کے نماز کے صحت کا فتویٰ دیکھ کر حیران ہوئے۔

عہد ہرگز نہ ان کے بعض تعصب مقلدین غیر مقلدین کے کہ پیچھے نماز نہیں پڑھتے یہاں تک کہ اگر کسی امام کو بلند آواز سے آمین کہتے ہوئے سنا یا سینہ پر ہاتھ باندھتے ہوئے دیکھا تو اپنی نماز کا اعادہ کر لیتے ہیں میرے ناقص فہم میں یہ تعصب نہایت بڑا ہو اور غالباً کوئی عقائد جو شریعت کے مقاصد سے واقف ہو اس فعل قبیح کو جس سے امت میں افتراق پیدا ہو جائے نہ کہیگا ہاں اگر کوئی غیر مقلد ہمارے امام صاحب کو برا کہتا ہو تو وہ ایک مسلمان کی غیبت کرنے سے غاصب ہو جائیگا اس صورت میں اس کے پیچھے نماز نہ کرو ہوگی مگر چنانچہ بھی رہے گی۔ یہ دوسری بات ہے کہ ایسے علموں پر تقلید واجب ہو ۱۲۔

مذہب کے رعایت کریں یا نہ کریں۔

(۵) مقتدی کا امام سے آگے نہ کھڑا ہونا خواہ برابر کھڑا ہو یا نیچے۔ اگر مقتدی امام سے آگے کھڑا ہو تو اس کی اقتدا درست نہ ہوگی۔ امام سے آگے کھڑا ہونا اس وقت صحیح جائیگا کہ جب مقتدی کی ایڑی امام کی ایڑی سے آگے ہو جائے اگر ایڑی آگے نہ ہو اور انگلیاں آگے بڑھائیں خواہ پیڑ کے بیٹے ہونے کے سبب یا انگلیوں کے بلے ہونے کی وجہ سے تو یہ آگے کھڑا ہونا نہ صحیح جائیگا اور اقتدا درست ہو جائیگی۔ (در مختار رد المحتار وغیرہ)

(۶) مقتدی کو امام کے انتقالات کا مثل رکوع قوسے سجود اور قعدون وغیرہ کا علم ہونا خواہ امام کو دیکھ کر یا اس کی یا کسی تکبیر کی آواز شکر یا کسی مقتدی کو دیکھ کر۔ اگر مقتدی کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو خواہ کسی چیز کے حائل ہونے کے سبب یا اور کسی وجہ سے تو اقتدا صحیح نہ ہوگی۔ اور اگر کوئی حائل مثل پردے یا دیوار وغیرہ کے ہو مگر امام کے انتقالات معلوم ہوتے ہوں تو اقتدا درست ہے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۷) مقتدی کو امام کے حال کا معلوم ہونا کہ وہ مسافر ہو یا مقیم خواہ نماز سے پہلے معلوم ہو جائے یا نماز سے فارغ ہونیکے بعد فوراً یہ اس وقت جب امام چار رکعت والی نماز کو دو رکعت پڑھ کر ختم کر دے اور شہر یا گاؤں کے اندر ہو۔ اگر شہر یا گاؤں سے باہر ہو تو پھر مقتدی کو امام کے حال کا جاننا شرط نہیں اس لئے کہ ایسی حالت میں ظاہر یہ ہو کہ وہ مسافر ہو گا اور چار رکعت کو دو رکعت اس نے قصر کر کے پڑھا ہو گا نہ سہو کے سبب۔ اسی طرح اگر نماز چار رکعت والی نہ ہو یا پوری رکعتیں پڑھے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہو کہ اگر امام چار رکعت نماز کو دو رکعت پر ختم کر دے اور مقتدی کو اس کے مقیم یا مسافر ہونے کا علم نہ ہو تو اسے سخت تردد ہو گا کہ امام نے دو رکعت سہو کے سبب پڑھی ہیں یا مسافر ہو اور قصر کیا ہو اور یہ تردد و طرح طرح کی خرابیاں پیدا کریگا۔

(۸) مقتدی کو تمام ارکان میں سوا قرأت کے امام کا شریک رہنا خواہ امام کے ساتھ ادا کرے یا اس کے

عہ جب جماعت زیادہ ہو جاتی ہو اور اس امر کا خیال ہوتا ہو کہ بچپی صفوں کو امام کے انتقالات کا علم نہ ہو گا تو کچھ لوگوں کو مقتدیوں میں حکم دیا جاتا ہے کہ وہ تکبیر چلا کر کہیں اسکا بیان آگے ہو گا ۱۲

بعد یا اس سے پہلے پڑھ لیا جائے۔ لیکن جب ذکر تکبیر امام اس کے شریک ہو جائے۔ پہلی صورت کی مثال یہ ہے کہ امام کے ساتھ چار رکوع چھ رکوع وغیرہ کرے۔ یہ سب برابر درجہ کی مثال۔ امام کے بعد کر کے کھڑا ہو جائے۔ اس کے بعد پھر تیسری صورت کی مثال۔ امام سے پہلے رکوع کر کے رکوع میں آئے اور پھر تکبیر سے پہلے کہ امام کا رکوع اُسے ہی ہو جائے۔ (درود المختار)

اگر کسی رکن میں امام کی شرکت نہ کی جائے مثلاً امام رکوع کرے اور مقتدی رکوع نہ کرے یا امام دو سجود کرے اور مقتدی ایک ہی سجود کرے یا کسی رکن کی ابتدا امام سے پہلے کی جائے اور آخر تک امام اس میں شریک نہ ہو۔ مثلاً مقتدی امام سے پہلے رکوع میں جائے اور قبل اسکے کہ امام رکوع کرے کھڑا ہو جائے ان دونوں صورتوں میں اقتدا درست نہیں ہوگی۔

(۹) مقتدی کا امام سے کم یا برابر بہتر زیادہ نہ ہونا۔ مثال (۱) قیام کرنا۔ یہ کی اقتدا قیام سے عاجز کے پیچھے درست ہے (۲) تیمم کو نواہے کے پیچھے خواہ وضو کا یا غسل کا وغیرہ نہیں کی اقتدا درست ہے۔ اس لئے کہ تیمم اور وضو اور غسل کا حکم طہارت میں یکساں ہو کبھی کسی سے کم زیادہ نہیں۔ (۳) سج کرنا۔ اس کے پیچھے خود موزوں پر کرنا ہو یا بیٹی پر دھونے والے کی اقتدا درست ہے۔ اس لئے کہ مسح کرنا اور دھونا دونوں ایک درجے کی طہارت ہیں کسی کو کسی پر فوقیت نہیں۔ (۴) معذور کی اقتدا معذور کے پیچھے درست ہے بشرطیکہ دونوں ایک ہی

عہ نبوی صلی اللہ علیہ وسلم نے آفرنا جو صحابہ کو پڑائی تھی اس میں آپ بیٹھ ہوئے تھے اور صحابہ کھڑے ہوتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ حالت عذر میں قیام کرنا قیام سے کم نہیں اور قیام کرنا ان کی اقتدا ایسے شخص کے پیچھے درست ہے جو امام چھڑا کے نزدیک اس صورت میں اقتدا درست نہیں ان کے نزدیک غسل اور وضو کی طہارت تیمم سے قوی ہو ان جاننے کی غرض میں ان کے نزدیک بھی درست ہے۔ (بحوالہ ابن تیمیہ) معذور سے وہی اصطلاحی معنی مراد میں جسکی تشریح جلد اول صفحہ (۸۵) کے نمبر (۱۲) میں ہو چکی ہے۔ لہذا صاحب بحر الرایتی وغیرہ کے نزدیک دو عذروں کے ایک ہو گیا یہ مطلب ہو کہ دونوں کا اثر ایک ہو ان کے نزدیک مس البول اور خمر کا ہنا یا کسی کا جاری رہنا ایک عذر ہو اس لئے کہ دونوں کا اثر ایک ہو دونوں میں نجاست حکم یعنی حدث اصغر بھی ہوتا ہے اور نجاست حقیقہ بھی ہوتی ہو ان خروج ریح اور سلس البول ان کے نزدیک بھی، نذرین کیونکہ خروج ریح ازہ و نذر نجاست حکم ہوتا ہے۔ سلس البول میں دونوں۔ صاحب رفتار نے بھی اسی مطلب کو اختیار کیا ہے بلکہ اگر کتا بون میں اسکے خلاف ہو ان کے نزدیک عذر کے ایک ہونے کا یہ مطلب ہو کہ جو عذر ایک کو ہو وہی دوسرے کو ہو اس مطلب کے موافق

عذر میں مبتلا ہوں مثلاً دونوں کو سلسل البول ہو یا دونوں کو خروج ریح کا مرض ہو۔ (۵) اگر کسی کی اقتدا آتی ہے تیچھے درست ہو بشرطیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری نہ ہو۔ (۶) عورت یا نابالغ کی اقتدا بالغ مرد کے تیچھے درست ہو۔ (۷) عورت کی اقتدا عورت یا مخنث کے تیچھے درست ہو (۸) نابالغ عورت یا نابالغ مرد کی اقتدا نابالغ مرد کے تیچھے درست ہو (۹) نفل پڑھنے والے کی اقتدا واجب پڑھنے والے کے تیچھے درست ہو مثلاً کوئی شخص ظہر کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ کسی ظہر کی نماز پڑھنے والے کے تیچھے نماز پڑھے یا عید کی نماز پڑھ چکا ہو اور وہ دوبارہ پھر نماز میں شریک ہو جائے (۱۰) نفل پڑھنے والے کے اقتدا نفل پڑھنے والے کے تیچھے درست ہو (۱۱) قسم کی نماز پڑھنے والی کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے تیچھے درست ہو اس لئے کہ قسم کی نماز بھی نفل ہو۔ (۱۲) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا نذر کی نماز پڑھنے والے کے تیچھے درست ہو بشرطیکہ دونوں کی نذر ایک ہو مثلاً ایک شخص کی نذر کے بعد دوسرا شخص کہے کہ میں نے بھی اسی چیز کی نذر کی جسکی فلان شخص نے نذر کی ہے۔ حال یہ کہ جب مقتدی امام سے کم یا برابر ہو گا تو اقتدا درست ہو جائیگی۔ اب ہم وہ صورتیں لکھتے ہیں جن میں مقتدی امام سے زیادہ ہو اور اقتدا درست نہیں۔

(۱) بالغ کی اقتدا خواہ مرد ہو یا عورت نابالغ کے تیچھے۔

(۲) مرد کی اقتدا خواہ بالغ ہو یا نابالغ عورت کے یا مخنث کے تیچھے۔

(۳) مخنث کی مخنث کے تیچھے (۴) جس عورت کو اپنے حیض کا زمانہ یاد نہ ہو اسکی اقتدا اسی قسم کی عورت کے تیچھے۔ ان دونوں صورتوں میں مقتدی کا امام زیادہ ہونا ظاہر نہیں ہوتا اس لئے یہ شبہہ کیا جاتا ہے کہ جب مقتدی امام سے زیادہ نہیں بلکہ اسکے برابر ہو تو اقتدا کیوں درست نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی صورت میں جو مخنث امام ہو شاید عورت ہو اور جو

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۶) سلس البول اور زخم کا بہنا دو عذر ہوں گے نہر الفایق اور کبیری وغیرہ نے اسی مطلب کو اختیار کیا ہے ولیہ میں اسی کو امام صاحب کا مذہب لکھا ہے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اسی مطلب کو احسن لکھا ہے اور صاحب رحمۃ اللہ اعراض کیا ہے بلکہ جو کہ وہ اکثر نہر الفایق کی ابتداء کیا کرتے ہیں بیان کیوں ہو چھوڑ کر بحوالہ ابراہیم کی تعلیق کر لی ۱۲۔ عہد اونی وہ جاہل ہے قرآن مجید کی ایک آیت یہی یاد ہو۔ قاری جو ایسا ہو ۱۲ عہد حیض کا زمانہ یاد نہ ہو نہی صحت اور اسکا حکم بہت تفصیل سے بعد ازل کے صفحہ ۱۳۵۵ میں بیان ہو چکا ہے ۱۲۔



مختی مقتدی ہے شاید مرد ہو اس لئے کہ مخت میں دو وزن احتمال ہوتے ہیں پس مقتدی کے امام ہے بڑھ جانیکا خوف ہو۔ اسی طرح دوسری صورت میں جو عورت امام ہے شاید یہ زمانہ اس کے خیف کا ہو اور جو مقتدی ہو اسکی طہارت کا پس اس صورت میں بھی مقتدی کے امام سے بڑھ جانے کا خوف ہو (۵) مخت کی عورت کے پیچھے اس خیال سے کہ شاید وہ مخت مرد ہو (۶) ہوش و حواس والے کی اقتدا معنون مست بیہوش بے عقل کے پیچھے (۷) طاہر کی اقتدا طہارت سے معذور کے پیچھے مثل اس شخص کے جس کو سلس البول وغیرہ کی شکایت ہو (۸) ایک عذر والے کی اقتدا و عذر والے کے پیچھے مثلاً کسی کو صرف خروج ریح کا مرض ہو وہ ایسے شخص کی اقتدا کرے جبکہ خروج ریح اور سلس البول دو بیماریاں ہوں (۹) ایک عذر والے کی اقتدا دوسرے عذر والے کے پیچھے مثلاً سلس البول والا ایسے شخص کی اقتدا کرے جس کو نکیر بہنے کی شکایت ہو (۱۰) قاری کی ابتدا امی کے پیچھے (۱۱) امی کی اقتدا امی کے پیچھے بجا لیکہ مقتدیوں میں کوئی قاری موجود ہو۔ اس صورت میں امام کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ ممکن تھا کہ وہ اس قاری کو امام کر دیتا اور اسکی قرأت سب مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو جاتی اور جب امام کی نماز فاسد ہو گئی تو سب مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائیگی جن میں وہ امی بھی ہو (۱۲) امی کی اقتدا گونگے کے پیچھے اس لئے کہ امی اگرچہ بافضل قرأت نہیں کر سکتا مگر قادر تو ہے جن میں تو یہ بھی نہیں (۱۳) جس شخص کا جسم عورت چھپا ہوا ہو اس کی اقتدا برہنہ کے پیچھے (۱۴) رکوع سجود کے والی اقتدا ان دونوں سے عاجز کے پیچھے۔ اگر کوئی شخص صرف سجدہ سے عاجز ہوا سکے پیچھے بھی اقتدا درست نہیں۔ (۱۵) فرض پڑھنے والے کی اقتدا نفل پڑھنے والے کے پیچھے (۱۶) نذر کی نماز پڑھنے والے کی نفل پڑھنے والے کے پیچھے اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہو (۱۷) نذر کی نماز پڑھنے والے کی اقتدا قسم کی نماز پڑھنے والے کے پیچھے مثلاً اگر کسی نے قسم کھائی کہ میں آج چار رکعت پڑھوں گا اور کسی نے نذر کی توفہ مذکورہ والا اگر اس کے پیچھے نماز پڑھے تو درست نہوگی اس لئے کہ نذر کی نماز واجب ہو اور قسم کی نفل قسم کی نماز میں اختیار ہو چاہے نماز پڑھ کے اپنی قسم پوری کرے

عہ صاحب بحر الرائق وغیرہ کے نزدیک ایسی صورت میں اقتدا درست ہو اس لئے کہ الحکم نزدیک عذر کے دو ہونے کا اور ہی مطلب ہے جو اس صفحہ کے حاشیہ میں بیان ہو چکا ۱۲۔

یا کفارہ دیدے نماز نہ پڑھے (۱۸) جس شخص سے صاف حروف ندادا ہو سکتے ہوں مثلاً سین کو گئیے یا رے کو عین پڑھتا ہو یا اور کسی حرف میں ایسا ہی تبدیل تغیر ہوتا ہو تو اس کے پیچھے صاف اور صحیح پڑھنے والے کی نماز درست نہیں مان اگر پوری قرات میں ایک آدھ حرف ایسا واقع ہو جائے تو اقتدا صحیح ہو جائیگی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۵) امام کا واجب الایضاد نہ ہونا۔ یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جبکہ منفرد رہنا ضروری ہے جیسے سبوح امام کی نماز ختم ہو جانے کے بعد سبوح کو اپنی چھوٹی ہوئی رکعتوں کا تہنا پڑھنا ضروری ہو پس اگر کوئی شخص کسی سبوح کی اقتدا کرے تو درست نہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۱) امام کو کسی مقتدی نہ ہونا۔ یعنی ایسے شخص کو امام نہ بنانا جو خود کسی کا مقتدی ہو خواہ حقیقتہً جیسے مدرک یا حکماً جیسے لاحق۔ لاحق اپنی ان رکعتوں میں جو امام کے ساتھ اسکو نہیں ملین مقتدی کا حکم رکھتا ہو۔ لہذا اگر کوئی شخص کسی مدرک یا لاحق کی اقتدا کرے تو درست نہیں اسی طرح سبوح اگر لاحق کی یا لاحق سبوح کی اقتدا کرے تب بھی درست نہیں۔ (رد المحتار) یہ گیارہ شرطیں جو مجتہد جماعت کے معجم ہونیکی بیان کیں اگر ان میں سے کوئی شرط کسی مقتدی میں نہ پائی جائے گی تو اس کی اقتدا صحیح نہ ہوگی۔

جب کسی مقتدی کی اقتدا نہ معجم ہوگی تو اسکی وہ نماز بھی نہ ہوگی۔ جبکو اس نے بحالت اقتدا ادا کیا ہے۔ (در مختار وغیرہ)

## جماعت کے احکام

شرطی جمعے اور عیدین کی نمازون میں۔ (بحوالہ الرائق۔ در مختار وغیرہ)  
واجب ہے پنجوقتہ نمازون میں۔ خواہ گھر میں پڑھی جائیں یا مسجد میں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔

عہ جماعت میں بظاہر ہر مس فقہاء کے درقول معلوم ہوتے ہیں بعض کتابوں میں سنت مومکہ لکھا ہو بعض میں واجب اور اسی وجہ کو مذہب راجح اور اکثر محققین کا مذہب بیان کیا گیا (بحوالہ الرائق۔ در مختار وغیرہ) مگر محقق ابن ہمام لکھتے ہیں کہ جن کتب میں اسکو سنت لکھا ہو انکا مطلب یہ ہے کہ جماعت کا ثبوت سنت یعنی حدیث سے ہو نہ یہ کہ خود جماعت سنت ہے اس لئے کہ تمام شایخ حنفیہ کا وجوب جماعت پر اتفاق ہے۔ و چونکہ جو لوگ قایل ہیں انکی دلیل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سخت موابلیت ہے اور تبارک جماعت پر سخت سے سخت وعید مثل آگ میں جلا دینے کے جو صحیح احادیث میں مذکور ہے۔

اور ترک جماعت کے عذر پندرہ ہیں جو اوپر بیان ہو چکے۔

سنت موکروہ ہے۔ نماز تراویح میں اگرچہ ایک قرآن مجید جماعت کے ساتھ ہو چکا ہو اور نماز کسوف کے لئے۔ (بحوالہ اریق وغیرہ)

مستحب ہے۔ رمضان کی وتر میں۔

مکروہ تنزیہی ہے۔ سوا رمضان کے اور کسی زمانہ کی وتر میں (بحوالہ اریق۔ منہج الخالق) اسکے مکروہ ہونے میں یہ شرط ہے کہ مواظبت کی جائے اور اگر مواظبت نہ کی جائے بلکہ کبھی کبھی درمیان آدمی جماعت سے بڑھ لیں تو مکروہ نہیں۔ (شامی)

مکروہ تحریمی ہے۔ نماز خون میں۔ اور تمام نوافل میں بشرطیکہ اس اتمام سے ادا کی جائیں جس اتمام سے فرائض کی جماعت ہوتی ہے یعنی اذان و اقامت کے ساتھ یا اور کسی طریقے سے لوگوں کو جمع کر کے یا اگر بے اذان و اقامت کے اور پہلے ہوئے دو تین آدمی جمع ہو کر کسی نفل کو جماعت سے بڑھ لیں تو کچھ مضایقہ نہیں۔

ایسا ہی مکروہ تحریمی ہے۔ ہر فرض کی دوسری جماعت مسجد میں ان چار شرطوں سے (۱) مسجد محلے کی ہو عام رہگزر پر نہ ہو (۲) پہلی جماعت بلند آواز سے اذان و اقامت کہہ کر پڑھ لگی ہو۔ (۳) پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں رہتے ہیں اور جن کو اس مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہے۔ (۴) دوسری جماعت اسی ہیئت اور اتمام سے ادا کی جائے

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۹۹) اور وہ احادیث و روایات نقل ہو چکی ہیں ان احادیث میں ان لوگوں کو تارک جماعت عزائم سے یا اگر کسی سزا کا اہل کیا گیا ہے جس سے ظنا ظاہر ہو کہ اس سزا کا استحقاق انکو ترک جماعت کی وجہ سے ہوا تھا کسی اور وصف کی وجہ سے تاخیر میں جو لوگ جماعت کے سنت پڑھنے کے قابل ہیں انکی شبہات اور انکا جواب ہم الباقی میں تفصیل موجود ہے ۱۲ عہ بعض علما نزدیک کہہ رہے ہیں جماعت کو نایب عتبیہ ہی لوگوں میں جن کے نزدیک اذان کا جواب دم سے دینا واجب ہے مگر اگر ہم لکھ چکے ہیں کہ صحیح یہ ہے کہ اذان کا جواب بان سے دینا واجب ہے لہذا اگر میں بھی جماعت کر لینا جائز ہو ان مسجد میں ثواب زیادہ ملے گا۔ (بحوالہ اریق۔ منہج الخالق)

عہ بعض علما کے نزدیک رمضان کی وتر میں جماعت مستحب نہیں ہے مگر یہ صحیح نہیں آہن ہم کے نزدیک تراویح کی طرح اس میں بھی جماعت سنت موکروہ ہے مگر شریعہ میں یہ کہ اسکی سنت تراویح کی ہیئت کے مثل نہیں ہے ۱۲ عہ دو تین کی قید اس لئے لگائی گئی ہے کہ اگر تین سے زیادہ آدمیوں کی جماعت کے مکروہ نہ ہونے میں اختلاف ہو تو ہم تک بالاتفاق مکروہ نہیں ۱۲۔ (بحوالہ اریق وغیرہ)

جس ہیئت اور اہتمام سے پہلی جماعت ادا کی گئی ہو۔

اگر دوسری جماعت مسجد میں نہ لگی جائے بلکہ گھر میں تو پھر مکروہ نہیں۔ اسی طرح اگر کوئی شرطیان چار شرطوں میں نہ پائی جائے مثلاً مسجد عام، رگڑ پر ہو، محلے کی نہ ہو تو اس میں دوسری بلکہ تیسری چوتھی جماعت بھی مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت بلند آواز سے اذان اور اقامت کہہ کر نہ پڑھی گئی ہو تو دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ یا پہلی جماعت ان لوگوں نے پڑھی ہو جو اس محلے میں نہیں رہتے نہ انکو مسجد کے انتظامات کا اختیار حاصل ہو۔ یا دوسری جماعت اس ہیئت سے نہ ادا کی جائے جس ہیئت سے

عہ بنی صلی علیہ وسلم کے اصحاب رضی اللہ عنہم بعد جماعت ہو جانے کے گھر میں جماعت کرتے تھے اس کے مکروہ ہونے میں کسی کا اختلاف نہیں ۱۲ محرم جس مسجد میں امام اور مؤذن مقرر ہو اور جماعت کا وقت معین اور لوگوں کو معلوم ہو اس مسجد کو محلے کی مسجد کہتے ہیں (مثنوی) اگر امام اور مؤذن مقرر نہ ہو یا جماعت کا وقت معین اور معلوم نہ ہو تو وہ رگڑ کی مسجد ہو محلے کی نہیں ۱۳ مسد اگرچہ ظاہر ادا میت میں حنفیہ کے نزدیک دوسری جماعت کی کراہت منقول ہو اور اسی بنا پر بعض علما اس صورت میں بھی دوسری جماعت کو مکروہ کہتے ہیں مگر قاضی ابویوسف رحمہ اللہ کے نزدیک اگر ہیئت بدل دی جائے تو مکروہ نہیں اور انھیں کے قول پر فتویٰ ہے علامہ ابن عابدین نے رد المحتار میں اسکو بہت بڑے لکھا ہو۔ احادیث سے بھی دوسری جماعت کا جواز نکلتا ہے۔ ترمذی اور ابوداؤد میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ایک شخص کو تنہا نماز پڑھتے دیکھا تو فرمایا کہ کون ہے جو اسکے ساتھ احسان کرے اور اسکے ساتھ نماز پڑھے یعنی اسکو جماعت کا ثواب دلا دے پس ایک شخص کھڑے ہو گئے اور انھوں نے اس کے ساتھ نماز پڑھ لی۔ بعض روایت میں ہو کہ وہ شخص جو اسکے ساتھ نماز پڑھنے کھڑے ہو گئے امیر المؤمنین ابو بکر صدیق تھے اور پنترچم بخاری میں بطور تعلیق کے مذکور ہے کہ انس رضی اللہ عنہ نبی رفاد کی مسجد میں آئے اور وہاں نماز ہو چکی تھی انھوں نے وہاں پھر اذان و اقامت کے ساتھ دوسری جماعت ادا کی۔ بعض لوگوں کا یہ خیال ہو کہ اگر دوسری جماعت کی اجازت دید جائیگی تو پہلی جماعت کے کم ہو جائیگا فرقہ ہالانکہ یہ ارجح لازم آئیگا کہ دوسری جماعت التزام کے قیام کو دیکھا اور جب بطور التزام کے ایک ہی جماعت مقرر ہو اور اتفاقاً کبھی کبھ لوگ اس میں نہ ہوں تو انکے جماعت کرنے یہ امر لازم نہیں آتا علاوہ اسکے جب پہلی جماعت کے برابر دوسری جماعت کا ثواب نہیں رکھا گیا تو طابان ثواب کی طرح پہلی جماعت میں کمی نہیں گئے اور یوں تو لوگ جماعت ہی نہیں کرتے اس کا کیا علاج و ادواء ۱۴

پہلی جماعت ادا کی گئی اور جس طبقہ پہلی جماعت کا امام کھڑا ہوا تھا دوسری جماعت کا امام وہاں  
 جیسے ہٹ کر کھڑا ہوا تو ہیئت بدل جائیگی اور یہ جماعت مکروہ نہوگی۔ (رد المحتار)  
 حرمینہ شریفین کی مسجدین عام رکھنہ کی مسجد کا حکم رکھتی ہیں اس لئے کہ انکی جماعت کا وقت یمنین  
 اور معلوم نہیں لہذا یمنین دوسری جماعت مکروہ نہیں۔ (رد المحتار)

## مقتدی اور امام کے متعلق مسائل

(۱) مقتدیوں کو چاہئے کہ تمام حاضرین میں امامت کے لایق جس میں اوصاف زیادہ ہوں اسکو  
 امام بنا دیں اور اگر کوئی شخص ایسے ہوں جن میں امامت کی لیاقت ہو تو غلبہ رائے پر عمل کریں یعنی  
 جس شخص کی طرف زیادہ لوگوں کی رائے ہو اسکو امام بنا دیں اور اگر کسی ایسے شخص کے ہوتے ہوئے  
 جو امامت کے لایق ہو کسی نالایق کو امام کر دیں گے تو ترک سنت کی خرابی میں مبتلا ہوں گے۔  
 سب سے زیادہ استحقاق امامت اس شخص کو ہو جو نماز کے مسائل خوب جانتا ہو بشرطیکہ ظاہر اس میں  
 کوئی فسق وغیرہ نہ ہو اور جب قدر قرات مسنون ہو اسے یاد ہو پھر وہ شخص جو قرآن مجید اچھا پڑھتا  
 ہو یعنی عمدہ آواز سے اور قرات کے قواعد کے موافق پھر وہ شخص جو سب سے زیادہ پرہیزگار ہو پھر وہ  
 شخص جو سب میں زیادہ عمر رکھتا ہو پھر وہ شخص جو سب میں زیادہ خلیق ہو پھر وہ شخص جو سب میں  
 زیادہ خوبصورت ہو پھر وہ شخص جو عمدہ لباس پہنے ہو پھر وہ شخص جس کا سر سب سے بڑا ہو پھر وہ شخص  
 جو مقیم ہو بہ نسبت مسافروں کے پھر وہ شخص جو صلی آزاد ہو پھر وہ شخص جس نے حدیث اصغر سے تم کیا  
 ہو بہ نسبت اس کے جس نے حدیث اکبر سے تم کیا ہو جس شخص میں دو وصف پائے جائیں وہ زیادہ  
 مستحق ہو بہ نسبت اس کے جس میں ایک ہی وصف پایا جاتا ہو مثلاً وہ شخص جو نماز کے مسائل بھی جانتا ہو  
 اور قرآن مجید بھی اچھا پڑھتا ہو زیادہ مستحق ہو بہ نسبت اس کے جو صرف نماز کے مسائل جانتا ہو قرآن  
 مجید نہ اچھا پڑھتا ہو۔

(۲) اگر کسی کے گھر میں جماعت کی جائے تو صاحب خانہ امامت کے لئے زیادہ مستحق ہو اس کے بعد وہ  
 شخص جسکو وہ امام بنا دے مان اگر صاحب خانہ بالکل جاہل ہو اور دوسرے لوگ سائل سے وقت  
 ہوں تو پھر انہیں کو استحقاق ہوگا۔ (در مختار شامی وغیرہ)

جس مسجد میں کوئی امام مقرر ہو اس مسجد میں اُسکے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں ہاں اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنا دے تو پھر مضائقہ نہیں۔

قاضی یا بادشاہ کے ہوتے ہوئے دوسرے کو امامت کا استحقاق نہیں (در مختار وغیرہ)

(۳۳) بے رضامندی قوم کے امامت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر وہ شخص سب سے زیادہ استحقاق امامت رکھتا ہو یعنی امامت کے اصحاب اُسکے برابر کسی میں پنائے جاتے ہوں تو پھر اُسکے اوپر کچھ کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۳۴) فاسق اور بدعتی کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے ہاں اگر خدا تمنا مستہ سوا ایسے لوگوں کے کوئی دوسرا شخص وہاں موجود نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۳۵) غلام کا اگرچہ آزاد شدہ ہو اور گنوار یعنی گانوں کے رہنے والے کا اور نابینا کا یا ایسے شخص کا جسے رات کو کم نظر آتا ہو اور ولد الزنا یعنی حرامی کا امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے ہاں اگر پوچھ صاحب علم و فضل ہوں اور لوگوں کو انکا امام بنانا گوار نہ ہو تو پھر مکروہ نہیں اسی طرح کسی ایسے حسین نوجوان کو امام بنانا جسکی ڈاڑھی نہ نکلی ہو اور بے عقل کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے۔

اگر کسی کو کوئی ایسا مرض ہو جس سے لوگوں کو نفرت ہوتی ہو مثل سپید داغ۔ جذام وغیرہ کے تو اس کا امام بنانا بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۳۶) نماز کے فرائض اور واجبات میں تمام مقتدیوں کو امام کی موافقت کرنا واجب ہے۔ ہاں سنن وغیرہ میں موافقت کرنا واجب نہیں پس اگر امام شافعی المذہب ہو اور رکوع میں جاتے وقت اور رکوع سے اٹھتے وقت ہاتھوں کو اٹھائے تو حنفی مقتدی کو ہاتھوں کا اٹھانا ضروری

عہ فاسق و شخص جو منوعات شرعیہ کا مرتکب ہو مثل شراب غرار۔ چغندر غیبت کرنا و لے وغیرہ کے بدعتی وہ جو ایسا فعل عبادت سمجھ کے کہ جسکی اصل شریعت میں نہ ہو قرآن مجید اسکا ثبوت ہو اور احادیث و قیاس و اجماع سے فاسق اور بدعتی میں فرق یہ ہے کہ فاسق گناہ کو گناہ سمجھ کر کرتا ہو اور بدعتی گناہ کو جہالت سمجھ کر کرتا ہو بدعتی کا مرتبہ فاسق سے بھی بدتر ہے اور اسکے پیچھے ناز پڑتے ہیں زیور کراہت ہے اور عہ ان لوگوں کا امام بنانا اس لئے مکروہ ہے کہ اکثر غلام اور گنوار اور ولد الزنا کو علم دین حاصل کرنا محال ہے انہیں ملتا غلام کو اپنے آقا کی خدمت میں حق گوئی کی روایات میں کوئی ذی علم نہیں ملتا و لہذا انکا کوئی تربیت کرنا اور ان بنائیں ہوتا غلام اسکے ان لوگوں کی امامت سے بعض لوگوں کو طبی تنفر بھی ہوتا ہے و اہم اعلم۔

نہیں اس لئے کہ ماتھون کا اٹھانا ان کے نزدیک ہی سنت ہو اسی طرح فجر کی نماز میں شافعی مذہب قنوت پڑھے گا تو حنفی مقتدیوں کو ضروری نہیں۔ مان و حرمین البتہ چونکہ قنوت پڑھنا واجب ہو لہذا اگر شافعی امام اپنے مذہب کے موافق بعد رکوع کے پڑھے تو حنفی مقتدیوں کو بھی بعد رکوع کے پڑھنا چاہئے۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۷) امام کو نماز میں زیادہ بڑی بڑی سورتیں پڑھنا جو مقلدین سے بھی زیادہ ہوں یا رکوع سجدے وغیرہ میں زیادہ دیر تک رہنا مکروہ تحریمی ہے بلکہ امام کو چاہئے کہ اپنے مقتدیوں کی حالت اور ضرورت اور ضعف وغیرہ کا خیال رکھے جو سب میں زیادہ صاحب ضرورت ہو اس کی رعایت کر کے قرات وغیرہ کرے بلکہ زیادہ ضرورت کے وقت مقدار سنون سے بھی کم قرات کرنا بہتر ہے۔ تاکہ لوگوں کا حرج نہ ہو جو قلت جماعت کا سبب ہو جائے۔

(۸) اگر ایک ہی مقتدی ہو اور وہ مرد ہو یا بالغ لڑکا تو اس کو امام کے داہنے جانب امام کے برابر یا کچھ پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر بائیں جانب یا امام کے پیچھے کھڑا ہو تو مکروہ ہے۔ (رد مختار وغیرہ)

(۹) اگر ایک سے زیادہ مقتدی ہوں تو ان کو امام کے پیچھے صف باندھ کر کھڑا ہونا چاہئے اگر امام کے داہنے بائیں جانب کھڑے ہوں اور وہ ہوں تو مکروہ تنزیہی ہو اور اگر وہ سے زیادہ ہوں تو مکروہ تحریمی ہو اس لئے کہ جب دو سے زیادہ مقتدی ہوں تو امام کا آگے کھڑا ہونا واجب ہے۔ (رد مختار۔ شامی)

(۱۰) اگر نماز شروع کرتے وقت ایک ہی مرد مقتدی تھا اور وہ امام کے داہنے جانب کھڑا ہوا اسکے بعد اور مقتدی آگئے تو پہلے مقتدی کو چاہئے کہ پیچھے ہٹ آئے تاکہ سب مقتدی ملکر امام کے پیچھے کھڑے ہوں اگر وہ نہ ہٹے تو ان مقتدیوں کو چاہئے کہ اس کو کھینچ لیں اور اگر نادانستگی سے وہ مقتدی امام کے داہنے یا بائیں جانب کھڑے ہو جائیں پہلے مقتدی کو پیچھے نہ ہٹائیں تو امام کو

عہ حدیث میں آیا ہے کہ امام کو تحفیف ادا کرنا چاہئے حضرت عاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت وراثت کہ وہ کیون نماز میں بڑی بڑی سورتیں پڑھتے ہو جس کی قوم کو تکلیف ہوتی ہو ۱۲ حصہ ایک مرتبہ ایک بچے کو رونے کی آواز سن کر حضرت نے فجر کی نماز میں صرف قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پر اکتفا کی تھی کہ ان کی نماز میں بھی ۱۲

چاہیے کہ خود آگے بڑھ جائے تاکہ وہ مقتدی سب مل جائیں اور امام کے پیچھے ہو جائیں اس طرح اگر پیچھے ہٹنے کی جگہ نہ ہو تب بھی امام ہی کو چاہیے کہ آگے بڑھ جائے۔

(۱۱) اگر مقتدی عورت ہو یا نابالغ لڑکی تو اس کو چاہیے کہ امام کے پیچھے کھڑی ہو خواہ ایک ہو یا ایک سے زائد۔

(۱۲) اگر مقتدیوں میں مختلف قسم کے لوگ ہوں کچھ مرد کچھ عورت کچھ مختل کچھ نابالغ تو امام کو چاہیے کہ اس ترتیب سے انکی دشین قائم کرے پہلے مردوں کی صفیں پھر نابالغ لڑکوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی پھر بالغ مختل کی پھر نابالغ مختل کی پھر بالغ عورتوں کی پھر نابالغ لڑکیوں کی (۱۳) امام کو چاہیے کہ صفیں سیدھی کرے یعنی صف میں لوگوں کو آگے پیچھے کھڑے ہونے سے منع کرے سب کو برابر کھڑے ہو نہ کا حکم دے صف میں ایک کو دوسرے سے ملکر کھڑا ہونا چاہیے درمیان میں خالی جگہ نہ رہنا چاہیے مگر مختل کی صف میں البتہ ایک کو دوسرے سے ملکر نہ کھڑا ہونا چاہیے بلکہ درمیان میں کوئی حامل یا خالی جگہ جس میں ایک آدمی کھڑا ہو سکے چھوڑ دی جائے اس لئے کہ ہر مختل میں مرد اور عورت دونوں کا احتمال ہو لہذا ملکر کھڑے ہونے میں نافرمانی ہو جائیگی۔

(۱۴) تنہا ایک شخص کا صف کے پیچھے کھڑا ہونا مکروہ ہے بلکہ ایسی حالت میں چاہیے کہ صف سے کسی آدمی کو کھینچ کر اپنے ہمراہ کھڑا کر لے۔

پہلی صف میں جگہ کے ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا مکروہ ہے ان جب پہلی صف پوری ہو جائے تب دوسری صف میں کھڑا ہونا چاہیے۔

(۱۵) اگر جماعت صرف عورتوں کی ہو یعنی امام بھی عورت ہو تو امام کو مقتدیوں کے بیچ میں کھڑا ہونا چاہیے آگے نہ کھڑا ہونا چاہیے خواہ ایک مقتدی ہو یا ایک سے زائد۔ صحیح یہ ہے کہ صرف عورتوں کی جماعت مکروہ نہیں بلکہ جائز ہے۔

عہ ہمارے فقہاء صرف محدثی جماعت کو مکروہ تحریمی کہتے ہیں مگر چونکہ احادیث میں مذکور ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا عورتوں کی امامت کرتی تھیں اور ام درقہ کو حضرت نے امامت کی اجازت دی تھی اس لئے مکروہ تحریمی کہنا بالکل خلاف تحقیق ہے امام محمد نے کتاب الاذان میں لکھا ہے کہ بکوا اچھا نہیں معلوم ہوتا کہ عورت امامت کرے اس عبارت سے یہ نکلتا ہے کہ



(۱۶) اگر جماعت صرف مختصون کی ہو تو ان کا امام مقتدیوں سے آگے کھڑا ہو مقتدیوں کے پیچھے بیٹھا یا ان کے برابر نہ کھڑا ہو اگرچہ ایک ہی مقتدی ہو اگر امام مقتدیوں کے برابر کھڑا ہو چاہے تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ وجہ اسکی اوپر گزر چکی۔

(۱۷) مرد کو صرف عورتوں کی امامت کرنا ایسی جگہ مکروہ تحریمی ہو جہاں کوئی مرد نہ ہو نہ کوئی محرم عورت مثل اسکی زوجہ یا ماں بہن وغیرہ کے موجود ہو۔ ہاں اگر لکھنؤی مرد یا محرم عورت موجود ہو تو پھر مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۸) اگر کوئی شخص تنہا فجر یا مغرب یا عشا کا فرض آہستہ آواز سے پڑھ رہا ہو اسی اثناء میں کوئی شخص اسکی اقتدا کرے تو اسپر بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے پس اگر سورہ فاتحہ یا دوسری سورت بھی آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو اسکو چاہیے کہ پھر سورہ فاتحہ اور دوسری سورت کو بلند آواز سے پڑھے اس لیے کہ امام کو فجر مغرب عشا کے وقت بلند آواز سے قرات کرنا واجب ہے ہاں سورہ فاتحہ کے مکرر ہو جانے سے سجدہ سہو کرنا پڑیگا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۹) امام کو اور ایسا ہی منفرد کو مستحب ہے کہ اپنی ابرو کے سامنے خواہ دانے جانب یا بائیں جانب کوئی ایسی چیز کھڑی کرے جو ایک گز یا اس سے زیادہ اونچی اور ایک انگلی کے برابر مونی ہو۔ ہاں اگر مسجد میں نماز پڑھتا ہو یا ایسے مقام میں جہاں لوگوں کا نماز کے سامنے سے گزر نہوتا ہو تو اسکی کچھ ضرورت نہیں۔

امام کا سترہ تمام مقتدیوں کی طرف سے کافی ہو بعد سترہ قائم ہو جانے کے نماز کے آگے سے نکل جاتے میں کچھ گناہ نہیں لیکن اگر سترے کے اس طرف سے کوئی شخص نکلے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۱۰۵) حنفیہ کے نزدیک مرد عورتوں کی جماعت مستحب نہیں ہر نہ یہ کہ مکروہ ہو معلوم نہیں ہمارے فقہانے اہل کتاب سے ثابت کی مولانا ابوالحسنات نور الدین قدس سرہ نے اس مسئلہ میں ایک جامع اور محقق رسالہ تصنیف فرمایا جو جزاء امیر شیراز نے ۱۲۰۷ھ

عہ بعض فقہانے نزدیک اگر سورہ فاتحہ نصف سے کم آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو تو پھر بلند آواز سے پڑھے ورنہ سجدہ آہستہ آواز سے پڑھ چکا ہو اسکو بلند آواز سے نہ پڑھے بلکہ اس کے آگے سے ۱۲ شامی

محکم سترہ اس چیز کو کہتے ہیں جو نمازی اپنے سامنے کھڑی کرتا ہے ۱۲

(۲۰) لاحق یعنی وہ مقتدی جبکی کچھ رکعتیں یا سب رکعتیں بعد شریک جماعت ہونے کے جاتی رہیں خواہ بعد مثلاً نماز میں سو جائے اور اس درمیان میں کوئی رکعت وغیرہ جاتی رہے یا لوگوں کی کثرت سے رکوع سجدے وغیرہ نکر سکے یا وضو ٹوٹ جائے اور وضو کرنے کے لیے جائے اور اس درمیان میں اسکی رکعتیں جاتی رہیں نماز خوف میں پہلا گزرا لاحق ہو اس طرح جو مقیم سفر کی اقتدا کرے اور با فرقہ کرے تو وہ مقیم بعد امام کے نماز ختم کرنے کے لاحق ہے یا بے غنہ جاتی رہیں مثلاً امام سے پہلے کسی رکعت کا رکوع سجدہ کرے یہ رکعت اسکی کا بعد تم سمجھی جائیگی اور اس رکعت کے اعتبار سے وہ لاحق سمجھا جائیگا۔

لاحق کو واجب ہو کہ پہلے اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جو اسکی جاتی رہی ہیں بعد انکے ادا کر نیکے اگر جماعت باقی ہو تو شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے۔

لاحق اپنی گئی ہوئی رکعتوں میں بھی مقتدی سمجھا جائیگا یعنی جیسے مقتدی قرأت نہیں کرتا ویسے ہی لاحق بھی قرأت نکرے بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے اور جیسے مقتدی کو اگر سہو ہو جائے تو سجدہ سہو کی ضرورت نہیں ہوتی ویسے ہی لاحق کو بھی اور تمام باتوں میں جیسا کہ مقتدی پر امام کا اتباع واجب ہوتا ہو ویسا ہی لاحق پر بھی۔

(۳۱) سبق کو چاہیے کہ پہلے امام کے ساتھ شریک ہو کر جب قدر نماز باقی ہو جماعت سے ادا کرے بعد امام کی نماز ختم ہونے کے کھڑا ہو جائے اور اپنی گئی ہوئی رکعتوں کو ادا کرے۔ سبق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں سفر کی طرح قرأت کے ساتھ ادا کرنا چاہیے اور اگر کوئی سہو ہو جائے تو اسکو سجدہ سہو بھی کرنا ضروری ہو۔

سبق کو اپنی گئی ہوئی رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرنا چاہیے پہلے قرأت والی پھر بے قرأت کی اور جو رکعتیں امام کے ساتھ پڑھ چکا ہو انکے حساب سے قعدہ کرے یعنی ان کی رکعتوں کے

عہ نماز خوف اس نذر کو کہتے ہیں جو دشمن سے لڑائی کیوقت پڑھی جاتی ہے چونکہ اس میں شکر کے درجہ کو دینے جاتے ہیں پہلا حصہ آدمی نماز امام کے ساتھ پڑھ کر میدان جنگ میں چلا جاتا ہے اسکے بعد دوسرا حصہ اگر آدمی نماز پڑھ کر میدان میں چلا جاتا ہے اسکے بعد پہلا حصہ اگر اپنی نماز تمام کرتا ہے اور پھر میدان میں چلا جاتا ہے اسکے بعد دوسرا حصہ اگر اپنی نماز تمام کر لیتا ہے۔ پہلا حصہ لاحق ہو اور دوسرا حصہ سبق ۱۲۔

حساب سے جو دوسری ہو اس میں پہلا قعدہ کرے اور جو تیسری رکعت ہو اور نماز تین رکعت  
 میں ہو تو اس میں اخیر قعدہ کرے و علیٰ هذا القیاس۔ مثال ظہر کی نماز میں تین رکعت ہو جانے  
 کے بعد کوئی شخص شریک ہو تو اسکو چاہیے کہ بعد امام کے سلام پیر وینے کہ کھڑا ہو جائے اور  
 گئی ہوئی تین رکعتیں اس ترتیب سے ادا کرے پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری  
 سورت ملا کر رکوع سجدہ کر کے پہلا قعدہ کرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب  
 سے دوسری ہو پھر دوسری رکعت میں بھی سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت ملائے اور  
 اس کے بعد قعدہ نکرے اس لئے کہ یہ رکعت اس میں ہوئی رکعت کے حساب سے تیسری ہو پھر  
 تیسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے ساتھ دوسری سورت نہ ملائے کیونکہ یہ رکعت قرات  
 کی نہ تھی۔

(۳۳) اگر کوئی شخص لاحق بھی ہو اور مسبوق بھی مثلاً کچھ رکعتیں ہو جانے کے بعد شریک  
 ہوا ہو اور بعد شرکت کے پھر کچھ رکعتیں اسکی چلی جائیں تو اسکو چاہیے کہ پہلے اپنی ان رکعتوں  
 کو ادا کرے جو بعد شرکت کے گئی ہیں جن میں وہ لاحق ہو اسکے بعد اگر جماعت باقی ہو تو اس میں  
 شریک ہو جائے ورنہ باقی نماز بھی پڑھ لے مگر اس میں امام کی متابعت کا خیال رکھے بعد اسکے  
 اپنی ان رکعتوں کو ادا کرے جن میں مسبوق ہو مثال عصر کی نماز میں ایک رکعت ہو جائیکے  
 بعد کوئی شخص شریک ہوا اور شریک ہونے کے بعد ہی اس کا وضو ٹوٹ گیا اور وضو کرنے  
 گیا اس درمیان میں نماز ختم ہوگئی تو اسکو چاہئے کہ پہلے ان تینوں رکعتوں کو ادا کرے  
 جو بعد شریک ہونے کے گئی ہیں پھر اس رکعت کو جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور  
 ان تینوں رکعتوں کو مقتدی کی طرح ادا کرے یعنی قرات نکرے اور ان تین کی پہلی رکعت میں  
 قعدہ کرے اس لئے کہ یہ امام کی دوسری رکعت ہو اور امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر دوسری  
 رکعت میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اسکی دوسری رکعت ہو پھر تیسری میں بھی قعدہ کرے  
 اس لئے کہ یہ امام کی چوتھی رکعت ہو امام نے اس میں قعدہ کیا تھا پھر اس رکعت کو ادا کرے  
 جو اس کے شریک ہونے سے پہلے ہو چکی تھی اور اس میں بھی قعدہ کرے اس لئے کہ یہ اس کی  
 چوتھی رکعت ہو اور اس رکعت میں اسکو قرات بھی کرنا ہوگی اس لئے اس رکعت میں وہ

مسبق ہو اور سبق اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفر و کا حکم رکھتا ہے۔  
(رد المحتار وغیرہ)

(۳۳) مقتدیوں کو ہر رکعت کا امام کے ساتھ ہی بلاتا خیر ادا کرنا سنت ہے۔ تحریمہ بھی امام کی تحریمہ کے ساتھ کرین رکوع بھی امام کے رکوع کے ساتھ قومہ بھی اسکے قوئے کے ساتھ سجدہ بھی اسکے سجدے کے ساتھ عرض کہ ہر فعل اسکے ہر فعل کے ساتھ ہاں اگر قعدہ اولیٰ میں مقتدی امام قبل اسکے کھڑا ہو جائے کہ مقتدی التحیات تمام کرین تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے کھڑے ہوں اسی طرح قعدہ اخیرہ میں اگر امام قبل اسکے کہ مقتدی التحیات تمام کرین سلام پھر دے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ التحیات تمام کر کے سلام پھیریں۔ ہاں رکوع سجدہ وغیرہ میں اگر مقتدیوں نے تسبیح نہ پڑھی ہو تب بھی امام کے ساتھ ہی کھڑے ہونا چاہئے۔

## جماعت کے حاصل کرنے کا طریقہ

(۱) اگر کوئی شخص اپنے محلے یا مکان کے قریب مسجد میں ایسے وقت پہنچا کہ وہاں جماعت ہو چکی ہو تو اسکو مستحب ہے کہ دوسری مسجد میں تلاش جماعت جائے اور یہ بھی اختیار ہے کہ اپنے گھر میں واپس آکر گھر کے آدمیوں کو جمع کر کے جماعت کرے۔ (شامی وغیرہ)

(۲) اگر کوئی شخص اپنے گھر میں فرض نماز تنہا پڑھ چکا ہو اسکے بعد دیکھے کہ وہی فرض جماعت سے ہو رہا ہو تو اسکو چاہئے کہ جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ ظہر عشا کا وقت ہو فجر۔ عصر مغرب کے وقت شریک جماعت نہ ہو اس لئے کہ فجر عصر کی نماز کے بعد نماز مکروہ ہو چنانچہ اوقات نماز کے بیان میں یہ مسئلہ گزر چکا اور مغرب کے وقت اس لئے کہ یہ دوسری نماز نفل ہوگی اور نفل میں تین رکعت منقول نہیں۔ (شرح وقایہ وغیرہ)

(۳) اگر کوئی شخص فرض نماز شروع کر چکا ہو اور اسی حالت میں وہ فرض جماعت سے ہونے لگے تو اسکو چاہئے کہ فوراً نماز توڑ کر جماعت میں شریک ہو جائے بشرطیکہ اگر فجر کی نماز ہو تو وہ نماز رکعت کا سجدہ نکلیا ہو اور اگر کسی اور وقت کی نماز ہو تو تیسری رکعت کا سجدہ نکلیا ہو اگر فجر کے وقت دوسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو یا اگر کسی وقت تیسری رکعت کا سجدہ کر چکا ہو تو پھر

اس کو نماز تمام کر دینا چاہئے نماز تمام کر دینے کے بعد اگر جماعت باقی ہو اور ظہر عشا کا وقت ہو تو شریک جماعت ہو جائے۔

اگر عصر مغرب عشا کے وقت صرف پہلی یا دوسری رکعت کا بھی سجدہ کر چکا ہو تو دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دینا چاہئے نماز نہ توڑنا چاہئے۔

(۴) اگر کوئی شخص نفل نماز شروع کر چکا ہو اور فرض جماعت نہ ہونے لگے تو اس کو چاہئے کہ دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اگرچہ چار رکعت کی نیت کی ہو نفل نماز کو توڑنا نہ چاہئے اگرچہ پہلی رکعت کا بھی سجدہ نہ کیا ہو۔ (در مختار وغیرہ)

یہی حکم ہو ظہر اور جمعہ کی سنت سوکھ کا کہ اگر شروع کر چکا ہو اور فرض ہونے لگے تو دو رکعت پڑھ کر سلام پھیر دے اور پھر ان سنتوں کو بعد فرض کے پڑھ لے ظہر کی سنتیں بعد ان دو سنتوں کے پڑھیں جائیں جو فرض کے بعد ہیں۔ (شامی وغیرہ)

(۵) اگر فرض نماز ہو رہی ہو تو پھر سنت وغیرہ نہ شروع کیجائے بشرطیکہ کسی رکعت کے چلے جانے کا خوف ہو مان اگر یقین یا گمان غالب ہو کہ کوئی رکعت نہ جانے پائیگی تو پڑھ لے مثلاً ظہر کے وقت جب فرض شروع ہو جائے اور خوف ہو کہ سنت پڑھنے سے کوئی رکعت جاتی رہیگی تو پھر سوکھ سنتیں جو فرض سے پہلے پڑھی جاتی ہیں چھوڑ دے اور بعد فرض کے دو رکعت سنت سوکھ پڑھ کر ان سنتوں کو پڑھ لے مگر فجر کی سنتیں چونکہ زیادہ سوکھ ہیں لہذا ان کے لئے حکم ہو کہ اگر فرض شروع ہو چکا ہو تب بھی ۱۱ اگر لی جائیں بشرطیکہ قعدہ اخیرہ لمجانے کی امید ہو اگر قعدہ اخیرہ کے بھی نہ ملنے کا خوف ہو تو پھر نہ پڑھے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر یہ خوف ہو کہ فجر کی سنت اگر نماز کے سنن اور سجدات وغیرہ کی پابندی سے ادا کیجائیگی تو جماعت نہ پائیگی تو ایسی حالت میں چاہئے کہ صرف فرائض اور واجبات پر اقتصار کرے سنن وغیرہ کو چھوڑ دے فرض ہوئیگی حالت میں جو سنتیں پڑھی جائیں خواہ فجر کی ہوں یا کسی اور وقت کی وہ ایسے مقام

عہ بعض فقہانے لکھا ہو کہ اگر ایک رکعت ملنے کی امید ہو تو سنت فجر پڑھے اور اگر امید نہ ہو تو چھوڑ دے خواہ قعدہ اخیرہ ملنے کی امید ہو نہیں۔ صاحب شرح دتایہ وغیرہ نے اس کو اختیار کیا ہو مگر ابن ہمام مولف فتح المقدیر اور حلی شارح منیہ نے اسی قول کی ترجیح دی ہو جو پنے اختیار کیا ہو ۱۲۔

پر پڑھی جائیں جو مسجد سے علیحدہ ہو اس لئے کہ جہاں فرض نماز ہوتی ہو پھر کوئی دوسری نماز وہاں پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور اگر کوئی ایسی جگہ نہ ملے تو صف سے علیحدہ مسجد کے کسی گوشے میں پڑھ لے اور یہ بھی نہ تو نہ پڑھے۔ (در مختار وغیرہ)

(ب) اگر جماعت کا قعدہ طہائے اور رکعتیں نہ ملین تب بھی جماعت کا ثواب بچائے گا اگرچہ اصطلاح فقہاء میں اسکو جماعت کہی نماز نہیں کہتے جماعت سے ادا کرنا جب ہی کہا جائے گا کہ جب کل رکعتیں طہائیں یا اکثر رکعتیں طہائیں مثلاً چار رکعت والی نماز کی تین رکعت طہائیں یا تین رکعت والی نماز کی دو رکعتیں طہائیں۔ اگرچہ بعض فقہاء کے نزدیک جب تک کل رکعتیں نہ ملین جماعت میں شمار نہیں ہوتا۔

(ج) جس رکعت کا رکوع امام کے ساتھ مل جائے تو سمجھا جائیگا کہ وہ رکعت مل گئی ہاں اگر رکوع نہ ملے تو پھر اس رکعت کا شمار ملنے میں نہ ہوگا۔

## نماز جن چیزوں سے فاسد جاتی ہے

(۱) نماز کے شرائط میں سے کسی شرط کا مفقود ہو جانا مثلاً (۱) طہارت باقی نہ رہے طہارت کے باقی نہ رہنے کی بعض صورتوں میں نماز فاسد نہیں ہوتی جبکہ ہم نماز کے مکروہات کے بعد ایک مستقل عنوان سے بیان کریں گے۔ (۲) ہوش محاسن درست نہ رہیں خواہ بیہوشی کے سبب سے یا جنون آسبب غیرہ کی وجہ سے۔ (۳) سینے کو قصداً بے غرض قبضہ سے پھیرنا۔ اگر بے قصد بے اختیاری کی حالت میں سینہ قبضہ سے پھر جائے تو اگر بقدر ادا کرنے کسی رکن کے مثل رکوع وغیرہ کے یہی حالت رہے تو نماز فاسد ہوگی ورنہ نہیں یا کسی عذر سے قصداً پھیرا جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کو یہ شبہ ہو کہ وضو جاتا رہا اور وضو کرنے کے لئے سینہ قبضہ سے پھرے اور بعد اسکے یاد آ جائے کہ وضو نہیں کیا اگر یہ یاد مسجد سے نکلنے کے قبل ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی ورنہ فاسد ہو جائیگی۔

(۲) نماز کے وظائف کا ترک ہو جانا خواہ عہد یا سہو مثلاً قرأت بالکل نکرے یا قیام رکوع مسجد وغیرہ بے عذر ترک کر دیا جائے۔

(۳۳) نماز کے واجبات کا عمدہ اچھوڑ دینا۔

(۳۴) نماز کے واجبات کا سہواً چھوڑ کر سجدہ سہونکرنا۔

(۵) حالت نماز میں کلام کرنا کلام کے مفسد نماز ہونے میں یہ شرط ہو کہ کم سے کم اس میں دو حرف ہوں یا ایسا ایک حرف ہو جسکے معنی سمجھ میں آجالتے ہوں۔ (در مختار وغیرہ)

کلام کی پانچ قسمیں ہیں۔

پہلی قسم کسی آدمی کے مخاطبہ میں۔ یہ کلام ہر حال میں مفسد نماز ہی خواہ عمدہ ہو یا سہواً عربی زبان میں ہو یا غیر عربی وہ لفظ قرآن مجید میں ہو یا نہیں مثال (۱) کوئی شخص یہ بھول کر کہ میں نماز میں نہیں ہوں یا اور کسی دھوکے میں اگر کسی آدمی سے کچھ کلام کرے (۲) نماز کی حالت میں کسی آدمی سے کہے کہ اَقْلُ الْحَيَّةِ۔ (۳) نماز کی حالت میں کسی سے کہے کہ پڑھو (۴) کسی سچلی نام آدمی سے کہے کہ یا یحییٰ خذ الکتاب۔ یا کسی سوئی نام آدمی سے کہے کہ یا موصیٰ یا کسی سے کہے کہ اِقْرَأْ یہ سب الفاظ قرآن مجید کے ہیں۔ یہی حکم ہو سلام اور سلام کے جواب کلمہ کسی آدمی کے مخاطبہ میں ہو۔ اور یہی حکم ہو اگر وہ سرے کی چھینک کے جواب میں یَرْحَمَتُ اللہ کہے یا جی خبر سکر کہے اَلْحَمْدُ لِلّٰہ یا اسی طرح اور کوئی لفظ زبان سے نکل جائے اگر اللہ تعالیٰ کا نام کسی سے سکر جائے کہے یا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم گرامی سکر درود شریف پڑھے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی بشرطیکہ اس کہنے سے اُس شخص کا جواب دینا ہو (در مختار وغیرہ)

حاصل یہ کہ جب آدمیوں کے مخاطبہ میں کلام کیا جائے گا خواہ کسی قسم کا ہو اور کسی حالت میں ہو نماز فاسد ہو جائے گی۔

دوسری قسم کسی جانور کے مخاطبہ میں کلام کرنا۔ کلام بھی ہر حال میں مفسد نماز ہو۔

تیسری قسم خود بخود کلام کرنا۔ یہ کلام بھی مفسد نماز ہو بشرطیکہ عربی لفظ نہ ہو اور ایسی نہ ہو جو قرآن مجید میں وارد ہوئی ہو۔ اگر عربی لفظ ہو اور قرآن مجید میں وارد ہو تو اُس سے نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً اپنی چھینک کے جواب میں اَلْحَمْدُ لِلّٰہ کہے یا اسی قسم کی کوئی اور لفظ زبان سے نکل جائے۔ اگر کوئی لفظ کسی شخص کی سخن تکبیر ہو تو اس کے کہنے سے بھی نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ وہ لفظ

قرآن میں وارد ہو مثلاً لقمۃ کسی کا سخن تمکید ہو تو لقمۃ کہنے سے اس کی نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ یہ لفظ قرآن مجید میں ہے۔

چوتھی قسم ذکر اور دعا۔ یہ قسم بھی مفرد نماز ہو بشرطیکہ دعا غیر عربی عبارت میں ہو یا عربی عبارت میں ہو مگر قرآن مجید اور احادیث میں وارد نہ ہوں اس کا طلب کرنا غیر خدا سے حرام ہو۔ مثلاً حالت نماز ائمہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اللھم اعطنی الملع یا اللھم مروجی فلا تہ یہ دعائیں نہ قرآن مجید میں ہیں نہ احادیث میں نہ انکا طلب کرنا غیر خدا سے ممنوع ہو لہذا ایسی دعاؤں سے نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر قرآن مجید یا احادیث میں کوئی دعا وارد ہوئی ہو یا اسکا طلب کرنا غیر خدا سے ناجائز ہو تو ایسی دعا سے نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ بیوقوف پڑھی جائے مثلاً رکوع یا سجدہ ون میں۔

پانچویں قسم حالت نماز میں لقمہ دینا یعنی کسی کو قرآن مجید کے غلط پڑھنے پر آگاہ کرنا۔ یہ قسم بھی مفرد نماز ہو بشرطیکہ لقمہ دینے والا مقتدی اور نفیذ والا اس کا امام نہ ہو۔

مسئلہ چونکہ لقمہ دینے کا مسئلہ فقہاء کے درمیان میں اختلافی ہو بعض علمائے اس مسئلہ میں مستقل رسالے تصنیف کئے ہیں اس لئے ہم چند جزئیات اس کے اس مقام پر ذکر کرتے ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ مقتدی اگر اپنے امام کو لقمہ دے تو نماز فاسد نہ ہوگی خواہ امام بقدر ضرورت قرات کر چکا ہو یا نہیں قدر ضرورت سے وہ مقدار قرات کی مقصود ہے جو مسنون ہے و نہ خلافہ (شافعی وغیرہ)

امام اگر بقدر ضرورت قرات کر چکا ہو تو اس کو چاہیے کہ رکوع کو دے مقتدیوں کو لقمہ دینے پر مجبور نہ کرے۔ مقتدیوں کو چاہیے کہ جب تک ضرورت شدیدہ نہ پیش آئے امام کو لقمہ نہ دیں۔ ضرورت شدیدہ سے مراد یہ ہے کہ مثلاً امام غلط پڑھ کر آگے بڑھنا چاہتا ہو یا رکوع نکلنا ہو یا سکوت کر کے کھڑا ہو جائے۔ اگر کوئی شخص کسی نماز پڑھنے والے کو لقمہ دے اور وہ لقمہ دینے والا اس کا مقتدی نہ ہو خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ شخص اگر لقمہ لے لیا تو اسکی نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر اسکو خود بخود یاد آ جائے خواہ اسکے لقمہ دینے کے ساتھ ہی یا پہلے صحیح اس کے



لقمہ دینے کو کچھ دخل نہ ہو تو اسکی نماز میں فساد نہ آئیگا۔ (دشانی)

اگر کوئی نماز پڑھنے والا کسی ایسے شخص کو لقمہ دے جو اسکا امام نہیں خواہ وہ بھی نماز میں ہو یا نہیں ہر حال میں اس لقمہ دینے والے کی نماز فاسد ہو جائیگی۔ (بحر الرائق وغیرہ)

مقتدی اگر کسی دوسرے شخص کا پڑھنا سکر یا قرآن مجید میں دیکھ کر امام کو لقمہ دے تو اسکی نماز فاسد ہو جائیگی اور امام اگر لے لیگا تو اسکی نماز بھی۔

اسی طرح اگر حالت نماز میں قرآن مجید دیکھ کر قرات کیجائے تب بھی نماز فاسد ہو جائیگی (در مختار)

مقتدی کو چاہیے کہ لقمہ دینے میں تلاوت قرآن کی نیت نہ کرے بلکہ لقمہ دینے کی اسلیے کہ حقیقہ کے نزدیک مقتدی کو قرات قرآن نہ کرنا چاہیے۔ (فتح القدیر وغیرہ)

(۶) کھانا بے کسی عذر یا غرض صحیح کے۔ اگر کوئی عذر ہو مثلاً کسی کو کھانسی کا مرض ہو یا بے اختیار کھانسی آجائے یا کوئی غرض صحیح ہو تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (غرض صحیح کی مثال)

(۱) آواز صاف کر نیکے لئے کھانے (۲) مقتدی امام کو اسکی غلطی پر آگاہ کرنے کے لئے کھانے۔ (۳) کوئی شخص اس غرض سے کھانے کہ دوسرے لوگ سمجھ لیں کہ یہ نماز میں ہو۔

(۷) ردنا یا آہ یا آف وغیرہ کہنا بشرطیکہ کسی مصیبت یا درد سے ہو اور بے اختیاری نہ ہو اگر بے اختیاری سے یہ باتیں صادر ہوں یا مصیبت و درد سے نہ ہوں بلکہ خدا کے خوف یا جنت و دوزخ کے یاد سے ہوں تو پھر نماز فاسد نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۸) کھانا پینا اگرچہ بہت ہی قلیل ہو۔ ہاں اگر دانتوں کے درمیان میں کوئی چیز چبنے کی مقدار سے کم باقی ہو اور اسکو نگل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی حال یہ کہ جس قسم کے کھانے پینے سے روزے میں فساد آتا ہو نماز بھی اس سے فاسد ہو جاتی ہو۔ (در مختار وغیرہ)

(۹) عمل کثیر۔ بشرطیکہ افعال نماز کی جنس سے یا نماز کی اصلاح کے غرض سے نہ ہو۔ اگر اعمال نماز کی جنس سے ہو مثلاً کوئی شخص ایک رکعت میں دو رکوع کرے یا تین سجدے کرے تو نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ رکوع سجدہ وغیرہ اعمال نماز کی جنس سے ہیں۔ اسی طرح اگر نماز کی اصلاح کے غرض سے ہو تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی مثلاً حالت نماز میں کسی کا وضو ٹوٹ جائے اور وہ شخص وضو کرنے کے لئے جائے تو اس کی نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ چلنا پھرنا وضو کرنا عمل کثیر ہو مگر

چونکہ اصلاح نماز کے لیے ہی لہذا معاف ہے۔

حالت نماز میں کسی عورت کا پستان چوسا جائے اور اس سے دودھ نکل آئے تو اس عورت کی نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ یہ دودھ کا پلانا عمل کثیر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر حالت نماز میں کوئی شخص دُصیلہ پھینکے تو اگر کسی جانور کے اڑانے کی غرض سے ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر کسی انسان پر پھینکا ہو تو یہ عمل کثیر سمجھا جائیگا اور نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۰) نماز میں بے غلبہ چلنا پھرنا۔ مان اگر چلنے کی حالت میں سینہ قبلے سے نہ پھرنے پائے اور جماعت میں ہو تو ایک رکعت میں ایک صف سے زیادہ نہ چلے اور تنہا نماز پڑھتا ہو تو اپنے مسجد سے کے مقام سے آگے ذبح سے اور مکان نہ بدلنے پائے مثلاً مسجد میں ہو تو مسجد سے باہر نہ نکل جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ یا کسی مندر سے چلے مثلاً وضو لوٹ جائے اور وضو کرنے کے لئے چلے اس صورت میں اگر وہ سینہ قبلے سے پھر جانے اور چاہے جقدر چلنا پڑے نماز فاسد نہ ہوگی۔

(۱۱) عورت کا مرد کے کسی عضو کے محاذی کھڑا ہونا ان شرطوں سے۔ (۱) عورت بالغ ہو چکی ہو خواہ جوان ہو یا بڑھی یا نابالغ ہو مگر قابل جماع ہو۔ اگر کوئی کم سن نابالغ لڑکی نماز میں محاذی ہو جائے تو نماز فاسد نہ ہوگی (۲) دونوں نماز میں ہوں اگر ایک نماز میں ہو دوسرا نہیں تو اس محاذی سے نماز فاسد نہ ہوگی۔ (۳) کوئی حامل درسیان میں نہ ہو۔ اگر کوئی پردہ درسیان میں ہو یا کوئی سترہ حامل ہو تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اور اگر درسیان میں اتنی جگہ خالی ہو کہ ایک آدمی وہاں کھڑا ہو سکے تب بھی نماز نہ فاسد ہوگی اور وہ جگہ حامل سجدی جائیگی (۴) عورت میں نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں پائی جاتی ہوں۔ اگر عورت مجنون ہو یا حالت حیض و نفاس میں ہو تو اسکی محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی اس لئے کہ ان صورتوں میں وہ نماز میں نہ سجدی جائیگی۔

(۵) نماز جنازہ کی نہ ہو جنازہ کی نماز میں محاذات مفید نہیں (۶) محاذی بقدر ایک لیکن کے باقی رہے۔ اگر اس سے کم محاذی ہے تو مفید نہیں مثلاً اتنی دیر تک محاذی رہے کہ جس میں رکوع وغیرہ نہیں ہو سکتا اسکے بعد جاتی ہے تو اس قلیل محاذی سے نماز میں فساد نہ آئیگا۔

(۷) تحریمہ دونوں کی ایک ہو یعنی اس عورت نے اس مرد کی اقتدا کی ہو یا دونوں نے کسی تیسرے کی اقتدا کی ہو۔ (۸) ادا دونوں کی ایک ہی قسم ہو۔ یعنی بحالت اقتدا نماز ادا کر رہے ہوں۔

اگر ایک بجا حالت اقتدا کرتا ہو دوسرا بجا حالت انفراد یا دونوں بجا حالت انفراد تو محاذات  
مفسدہ نہ ہوگی۔ مثلاً ایک مسبوق ہو دوسرا لاحق یا دونوں مسبوق ہوں اس لیے کہ مسبوق  
بعد سلام امام کے اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں منفرد کا حکم رکھتا ہو مان اگر دونوں  
لاحق ہوں تو نماز فاسد ہو جائیگی اس لیے کہ لاحق مقتدی کا حکم رکھتا ہو (۹) مکان دونوں  
کا ایک ہو اگر ایک کسی مکان میں ہو دوسرا دوسرے مکان میں جب بھی محاذات مفسدہ نہیں مثلاً  
ایک مسجد میں ہو دوسرا مسجد کے باہر۔ (۱۰) دونوں ایک ہی طرف نماز پڑھتے ہوں اگر دونوں کے  
نماز پڑھنے کی جہت مختلف ہو مثلاً اندھیری شب میں قبلہ نہ معلوم ہونے کے سبب سے  
ہر شخص نے اپنے غالب گمان پر عمل کیا ہو اور ہر ایک کی رائے دوسرے کے خلاف ہوئی ہو  
یا کعبہ کے اندر نماز ہوئی ہو اور ہر شخص مختلف جہت کی طرف نماز پڑھتا ہو۔ (۱۱) امام نے  
اس عورت کے امامت کی نیت نماز شروع کرتے وقت کی ہو اگر امام نے اس کے امامت کی نیت نکی  
ہو تو پھر اس محاذات سے نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اُسی عورت کی نماز صحیح نہ ہوگی۔

(۱۲) نماز کی صحت کے شرائط مفقود ہو جائیکے بعد کسی رکن کا ادا کرنا یا بقدر ادا کرنے کسی  
رکن کے اُسی حالت میں رہنا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۳) امام کا بعد حدیث کے بے خلیفہ کیے ہوئے مسجد سے باہر نکل جانا۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۴) امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کر دینا جس میں امامت کی صلاحیت نہیں مثلاً کسی مجنون  
یا نابالغ بچے کو یا کسی عورت کو۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۵) مقتدی لاحق کا ہر حال میں اور امام لاحق کا اگر جماعت باقی ہو تو موضع اقتدائین باقی  
نماز کو تمام کرنا۔

(۱۶) قرآن مجید کی قرات میں غلطی ہو جانا خواہ یہ غلطی اعراب میں ہو یا کسی شد و حرف کے  
تخفیف پڑھنے میں یا کسی تخفیف حرف کے شد پڑھنے میں یا کوئی حرف یا کلمہ بڑھ جائے یا بدل جائے  
یا کم زیادہ ہو جائے۔ قرآن مجید کی قرات میں غلطی ہو جانا ان صورتوں میں مفسد نماز ہے۔

عہد بیان جو صورتیں بیان کی ہیں وہ مقدمہ میں کے قواعد کے موافق ہیں اور انھیں کے مذہب میں احتیاط زیادہ ہو مثلاً اس فریق کے  
نزدیک اعراب کی غلطی سے نماز خالص نہیں ہوتی لہذا اپنے مقدمین کا مذہب اختیار کیا۔ (قاضی خان۔ شامی وغیرہ)

(۱) اُس غلطی سے معنی بدل جائیں ایسے کہ جن کا اعتقاد کفر ہو خواہ وہ عبارت قرآن مجید میں ہو یا نہیں (۲) معنی بدل گئے ہوں اگرچہ ایسے نہ ہوں کہ جن کا اعتقاد کفر ہو مگر وہ عبارت قرآن مجید میں نہ ہو (۳) معنی میں تغیر آگیا ہو اور وہ معنی وہاں مناسب نہ ہوں اگرچہ وہ لفظ قرآن مجید میں ہو (۴) معنی میں ایسا تغیر آگیا ہو کہ جس سے لفظ بمعنی ہو گیا ہو جیسے سواثر کی جگہ کوئی شخص سواثر پڑھ جائے۔ اگر ایسی غلطی ہو جس سے معنی میں بہت تغیر آئے اور میل اسکا قرآن مجید میں موجود ہو تو نماز فاسد نہ ہوگی۔

اگر کسی لکھے ہوئے کا غلط نظر پڑ جائے اور اُس کے معنی بھی سمجھ میں آجائیں تو نماز فاسد نہ ہوگی۔ اگر کسی شخص کے جسم عورت پر نظر پڑ جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی۔ (بحوالہ رائے) اگر عورت کسی مرد کا حالت نماز میں بوسہ لے تو اُس مرد کی نماز فاسد نہ ہوگی ہاں اگر شہوت کے ساتھ بوسہ لے تو البتہ نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار) اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکل جائے تب بھی نماز فاسد نہ ہوگی اگرچہ نماز کے سامنے سے نکلنے والے پر سخت گناہ ہوگا۔

اگر کوئی شخص نماز کے سامنے سے نکلنا چاہے تو حالت نماز میں اُس سے مزاحمت کرنا اور اُسکو اس فعل سے باز رکھنا جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

تمام مفعات نماز جن کا بیان ارہو ہو چکا اگر قبل قعدہ اخیرہ کے یا قعدہ اخیرہ میں قبل التیمات پڑھنے کے پائے جائیں تو مفعات نماز میں ورد مفعات نہیں بلکہ تمام نماز میں یعنی اُنکے پائے جانے سے نماز ختم ہو جائیگی مگر ان چند صورتوں میں اگر بعد التیمات پڑھنے کے قعدہ اخیرہ میں کسی تیمم کرنے والے کو وضو پر قدرت ہو جائے یا سوزن پر مس کرنے والے کی مدت گزر جائے

عہ یہ بارہ صورتیں ہیں جنہیں امام صاحب نے نزدیک نماز فاسد ہو جاتی ہے اور صاحبین کے نزدیک نماز فاسد نہیں ہوتی بلکہ ختم ہو جاتی ہے اس لئے کہ ان صورتوں میں مفعات نماز قعدہ اخیرہ میں بعد التیمات پڑھ چکے کے پایا گیا جبکہ کوئی رکعت نماز کو باقی نہیں رہا اور ایسے وقت میں اگر کوئی چیز مفعات کی پائی جاتی ہے تو نماز تمام ہو جاتی ہے مگر ہر نماز کا احتیاط امام صاحب کا مذہب میں ہے اور عبادات میں جہاں تک احتیاط ممکن ہو بہت ہے اور فقہ کے جہد متون میں اسی مذہب کو اختیار کیا ہے اس لئے ہم نے بھی اسی کو اختیار کیا۔ (واللہ اعلم ۱۲ دشاہ)

یا پانی پہنچا کر دے۔ اور اگر وہ بیمار ہو جائے یا کسی کا مکرہ اُتر جائے یا خود بیمار ہو جائے مگر نماز پڑھنے کے واسطے یا کسی شے کو کوئی سورت یاد ہو جائے یا کسی برہنہ نماز پڑھنے کے واسطے کو کپڑا مل جائے یا اشارتوں سے نماز پڑھنے والا رکوع یا سجدے پر قادر ہو جائے یا اتمام کو دست ہو جائے، اور وہ کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرے جس میں امامت کی صلاحیت نہیں یا حجر کی نماز میں آفتاب نکل آئے یا بیٹھے کی نماز میں عصر کا وقت آجائے یا کوئی شخص وضو سے معذور ہو اور اسکا عذر جاتا رہے یا کسی صاحب تہب کو قضا نماز یاد آجائے اور وقت میں اس کے ادا کرنے کی بجائش ہو تو ان سب صورتوں نماز فاسد ہو جائے گی اگرچہ یہ امور بعد تمام ہو جائے۔ ارکان نماز کے پائے گئے ہیں۔

## نماز میں چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے

(۱) حالت نماز میں کپڑے کا خلاف دستور پہننا۔ یعنی جو طریقہ اسکے پہننے کا ہو اور جس طریقہ سے اُسکو ۱۲ ہتھکڑیاں پہنتے ہوں اسکے خلاف اُسکا استعمال کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ مثال کوئی شخص چادر اوڑھ لیتے اور اسکا کنارہ شانے پر نہ ڈالے یا کرت پہنے اور آستینوں میں ہاتھ نہ ڈالے۔

(۲) رکوع یا سجدے میں جاٹے وقت اپنے کپڑوں کو مٹی وغیرہ سے بچانے کے لئے یا اور کسی غرض سے اٹھا لینا مکروہ تحریمی ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۳) حالت نماز میں کوئی لغو فعل کرنا جو عمل کثیر کی حد تک نہ پہنچنے پائے مکروہ تحریمی ہے۔ مثال (۱) کوئی شخص اپنے ڈاڑھی کے بال ہاتھ میں لے کر (۲) اپنے کپڑے کو پکڑے، (۳) اپنے بدن کو بے ضرورت کھجلائے۔

(۴) حالت نماز میں وہ کپڑے پہنتا مکروہ تحریمی ہے جنکو پہنکر عام طور پر لوگوں کے پاس نہ جاسکتا ہو یا ان اگر اس کپڑے کے سوا دوسرا کپڑا اسکے پاس نہ ہو تو مکروہ نہیں۔

(۵) کوئی ٹکڑا چاندی سونے یا پتھر وغیرہ کا منہ میں رکھ لینا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ قرأت میں مغل نہ ہو اگر قرأت میں مغل ہو گا تو پھر نماز فاسد ہو جائیگی۔ (در مختار و شامی)

(۶) برہنہ سر نماز پڑھنا یا اگر اپنا تذلل اور خشوع ظاہر کرنے کے لئے ایسا کرے تو کچھ

مضائقہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کی ٹوپی یا عمامہ نماز پڑھتے میں گر جائے تو افضل یہ ہو کہ اسی حالت میں اسے اٹھا کر پہن لے لیکن اگر اس کے پہننے میں عمل کثیر کی ضرورت پڑے تو پھر نہ پہنے۔ (در مختار)  
(۸) پاخانہ پیشاب یا خروج ریح کی ضرورت کے وقت پہلے ضرورت کش کیجئے ہوئے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

اگر کسی کو بعد نماز شروع کر چکے کے نین حالت نماز میں پاخانہ پیشاب وغیرہ معلوم ہو تو اسکو چاہیے کہ نماز توڑ دے اور ان ضرورتوں سے فوراً غت کر کے باطنیان پڑھے خواہ وہ نماز نفل ہو یا فرض اور خواہ تنہا پڑھتا ہو یا جماعت سے اور یہ خوف ہو کہ بعد اس جماعت کے دوسری جماعت نہ بیگی۔ ہاں اگر یہ خوف ہو کہ وقت نماز کا زسیگا یا جنازہ کی نماز ہو اور یہ خوف ہو کہ نماز ہو جائیگی تو نہ توڑے بلکہ اسی حالت میں نماز تمام کرے۔ (شامی)

(۹) مردوں کو اپنے بالوں کا جوڑا وغیرہ باندھ کر نماز پڑھنا مکروہ تشریحی ہو اور اگر حالت نماز میں جوڑا وغیرہ باندھے تو نماز فاسد ہو جائیگی۔ اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)  
(۱۰) سجدے کے مقام سے کنکریوں وغیرہ کا ہٹانا مکروہ تحریمی ہے۔ ہاں اگر بغیر ہٹائے سجدہ بالکل ممکن ہی نہ ہو تو پھر ہٹانا ضروری ہے اور اگر مسنون طریقہ سے بے ہٹائے ممکن نہ ہو تو ایک مرتبہ ہٹا دے اور نہ ہٹانا بہتر ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۱۱) حالت نماز میں انگلیوں کا توڑنا یا ایک ہاتھ کی انگلیوں کا دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں داخل کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار شامی وغیرہ)

(۱۲) حالت نماز میں ہاتھ کا کٹولے پر رکھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (بحر الرائق شامی وغیرہ)  
(۱۳) حالت نماز میں منہ کا قبلے سے پھیرنا مکروہ تحریمی ہے خواہ پورا منہ پھیرا جائے یا تھوڑا۔ (شامی وغیرہ)

(۱۴) گوشہ چشم سے بے ضرورت شدیدہ ادھر ادھر دیکھنا مکروہ تشریحی ہے۔ (در مختار وغیرہ)  
(۱۵) حالت نماز میں اسطرح بیٹھنا کہ دونوں ہاتھ اور سرین زمین پر ہوں اور دونوں زانو لکھڑے ہوئے سینے سے لگے ہوں مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۱۵) مردوں کو اپنے دو وزن ہاتھوں کی کہنیوں کا سجدے کی حالت میں زمین پر بچھا دینا مکروہ تحریمی ہے۔ (دشامی وغیرہ)

(۱۶) کسی آدمی کی طرف نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (دشامی وغیرہ)

(۱۷) سلام کا جواب دینا ہاتھ یا سر کے اشارہ سے مکروہ تنزیہی ہے۔ (دشامی)

(۱۸) سجدہ صرف پیشانی یا صرف ناک پر کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۹) عامے کبچہ پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۰) نماز میں بے غدر چار زانو بیٹھنا مکروہ تنزیہی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۱) حالت نماز میں جھائی لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ (دشامی)

(۲۲) حالت نماز میں آنکھوں کا بند کر لینا مکروہ تنزیہی ہے۔ ہاں اگر آنکھ بند کر لینے سے شروع

زیادہ ہوتا ہو تو مکروہ نہیں بلکہ بہتر ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۳) امام کا محراب میں کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی۔ اگر محراب سے باہر کھڑا ہو مگر سجدہ محراب میں ہوتا

ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۴) صرف امام کا بے ضرورت کسی بلند مقام پر کھڑا ہونا جسکی بلندی ایک گز سے کم نہ ہو مکروہ

تنزیہی ہے اگر امام کے ساتھ مقتدی بھی ہو تو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۵) مقتدیوں کا بے ضرورت کسی اونچے مقام پر کھڑا ہونا مکروہ تنزیہی ہے ہاں کوئی ضرورت ہو

مثلاً جماعت زیادہ ہو اور جگہ کفایت نہ کرتی ہو مکروہ نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۲۶) حالت نماز میں کوئی ایسا کپڑا پہنا جس میں کسی جاندار کی تصویر ہو مکروہ تحریمی ہے۔ اس طرح

ایسے مقام میں نماز پڑھنا جہاں چھت پر یا دلہنے بائیں جانب کسی جاندار کی تصویر ہو (در مختار وغیرہ)

اگر فرش پر جہاں کپڑے ہوتے ہوں تصویر ہو تو مکروہ نہیں اسی طرح اگر تصویر چھپی ہوئی ہو یا اس قدر

چھوٹی ہو کہ اگر زمین پر رکھ دی جائے اور کوئی شخص کھڑے ہو کر اس کو دیکھے تو اس کے اعضا محسوس

نہ ہوں یا اس کا سر یا چہرہ کا ڈھانچا دیا گیا ہو یا تصویر جاندار کی نہ ہو تو مکروہ نہیں

(در مختار وغیرہ)

(۲۷) حالت نماز میں آیتوں یا سورتوں کا یا تسبیح کا انگلیوں سے شمار کرنا مکروہ تنزیہی ہے۔

ہاں اگر انگلیوں پر اشارہ کرے بلکہ انکے دہانے سے حساب رکھے تو مکروہ نہیں جیسا کہ  
معلومہ التبیح کے بیان میں گزر چکا۔ (شامی)

(۳۸) حالت نماز میں ناک صاف کرنا یا اسی طرح کوئی اور عمل قلیل ہے نہ حرمت کرنا مکروہ تحریمی  
ہے۔ (شامی وغیرہ)

(۳۹) ناک اور منہ کسی کپڑے وغیرہ سے بند کر کے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۰) مقتدی کو اپنے امام سے پہلے کسی فعل کا کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۱) قرائت ختم ہونے سے پہلے رکوع کے لئے جھک جانا اور اس سے پہلے کی حالت میں قرائت  
تمام کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ (شامی)

(۴۲) رکوع اور سجدے سے قبل تین مرتبہ تسبیح کہنے کے سوا اٹھایا مکروہ تنزیہی ہے۔

(۴۳) کسی ایسے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے جن میں بقدر معافی نجاست ہو مثلاً سجا  
غلیظ ایک درہم سے زیادہ نہ ہو یا خفیہ جو تھالی حصہ سے زیادہ نہ ہو (رسائل ارکان)

(۴۴) فرض نمازوں میں قصداً ترتیب قرآنی کے خلاف قرائت کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ یعنی جو

سورت پیچھے ہے اس کو پہلی رکعت میں پڑھنا اور جو پہلے ہے اس کو دوسری رکعت میں

مثلاً قل یا ایہا الکافرون پہلی رکعت میں اور عالم ترکیف دوسری رکعت میں۔ اگر سہواً خلاف

ترتیب ہو جائے تو مکروہ نہیں۔ نوافل میں اگر قصداً بھی خلاف کرے تو کچھ کراہت نہیں۔

اگر کسی سے سہواً خلاف ترتیب ہو جائے اور معاً اس کو خیال آجائے کہ میں خلاف ترتیب

قرأت کر رہا ہوں تو اس کو چاہئے کہ اسی سورت کو تمام کر لے اس لئے کہ اس سورت کے

شروع کرتے وقت اس کا قصد خلاف ترتیب پڑھنے کا نہ تھا اور قصد نہ ہونے کے سبب سے

اس کا پڑھنا مکروہ نہ رہا۔ (شامی)

(۴۵) ایک ہی سورت کی کچھ آیتیں ایک جگہ سے ایک رکعت میں پڑھنا اور کچھ آیتیں

دوسری جگہ سے دوسری رکعت میں پڑھنا مکروہ تنزیہی ہے بشرطیکہ درمیان میں دو آیتوں سے

کم چھوڑ دیا جائے۔ اگر مسلسل قرائت کی جائے یعنی درمیان میں کچھ آیتیں چھوٹنے نہ پائیں یا دو

آیتوں سے زیادہ چھوڑ دی جائیں تو پھر مکروہ نہیں۔ اس طرح اگر دو سورتیں در رکعتوں میں



پڑھی جائیں اور ان دونوں سورتوں کے درمیان میں کوئی چھوٹی سورت جس میں تین آیتیں ہوں چھوڑ دی جائے تو مکروہ تنزیہی ہو۔ مثال پہلی سورت میں سورہ تکوین پڑھی جائے اور دوسری رکعت میں سورہ ہمزہ اور درمیان میں سورہ عصر جو تین آیتوں کی سورت ہو چھوڑ دی جائے۔ یہ کراہت بھی فرائض کے ساتھ خاص ہو نفل نماز میں اگر ایسا کیا جائے تو کچھ کراہت نہیں۔ (شامی)

(۳۷۴) ایسی دو سورتوں کا ایک رکعت میں پڑھنا جس کے درمیان میں کوئی سورت ہو خواہ چھوٹی یا بڑی ایک یا ایک سے زیادہ مکروہ تنزیہی ہو اس کی کراہت بھی صرف فرائض میں ہے۔ (شامی)

(۳۷۵) نماز کے سنن میں کسی سنت کا ترک کرنا مکروہ تحریمی ہو۔ (بحر الرائق وغیرہ)  
(۳۷۸) مقتدی کو جبکہ امام قزاق کو دیکھا ہو کوئی دعا وغیرہ پڑھنا یا قرآن مجید کی قرات کرنا خواہ وہ سورہ فاتحہ ہو یا اور کوئی سورت مکروہ تحریمی ہو بشرطیکہ اسکے پڑھنے سے قرآن مجید کے سنن میں خلل واقع ہو یا ایسی آواز سے پڑھے کہ امام کو پڑھنے میں اشتیاء

عہ اندر خلل نہ پڑے اور اگر آدھی قرآن فاتحہ فاتحہ فاتحہ کہے تو قرآن مجید پڑھا جائے تو تم لوگ اسکو سنو اور چپ ہو۔ اس آئیہ کرید سے صاف ظاہر ہو کہ قرآن مجید کا نفاذ واجب ہو خواہ غار کے اندر پڑھا جائے یا خارج غار میں پس اگر اسکے خلاف کیا جائیگا تو تبہ مکروہ تحریمی ہو گا ایسی ہی حالت میں مقتدی کو نیت باندھ کر چپ کھڑا ہو جانا جائے ۱۱ عہ ایک تہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صبح کی نماز سے فاتحہ ہو کر اپنے صحابہ سے پوچھا کہ کیا تم میں سے کسی نے میرے پیچھے قرات کی ہو تو انہوں نے عرض کیا کہ میں نے کی ہو اپنے ارشاد فرمایا کہ میں کہتا ہوں کہ کیا حال ہو کہ تم لوگ قرآن پڑھنے میں جہ سے نزاع کرتے ہو۔ یعنی جیسے اطمینان سے پڑھنے نہیں دیتے (نئی)۔ مؤطا۔ امام مالک ترمذی وغیرہ یہ حدیث اور اس کے مثل اور بھی چند حدیثیں ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہو کہ امام کے پیچھے کوئی چیز اس طرح پڑھنا جو اسکے اطمینان میں خلل ہو ممنوع ہو۔ ان احادیث کی بعض لوگوں نے تضعیف بھی کی ہو مگر وہ قابل اعتبار نہیں ان کے جواہرات امام الکلام میں موجود ہیں۔ ۱۲

ہونے لگے۔ ہاں اگر کوئی مقتدی ایسی طرح قرأت کرے کہ امام کی قرأت میں بھی خلل انداز نہ ہو اور قرآن مجید کے سننے میں حرج نہ ہو مثلاً آہستہ آواز کی ناز میں بہت آہستہ آواز سے جو امام تک نہ پہنچے تو کوئی حرج نہیں ناز اس سے مکر وہ نہ ہوگی بلکہ بعض محققین علماء کے نزدیک ایسی حالت میں مقتدی کو سورہ فاتحہ کا پڑھنا مستحب ہو۔

### نازمین حدیث ہو جائیگا بیان

نازمین اگر حدیث ہو جائے تو اگر حدیث اکبر ہو گا تو ناز فاسد ہو جائیگی اور اگر حدیث اصغر ہو

عہ اس مسئلے میں علماء امت مختلف ہیں صحابہ سے لیکر اس وقت تک قرآن مجید سے اس مسئلے کا کوئی قطعی فیصلہ نہیں ہوتا قرآن مجید سے صرف اس قدر معلوم ہوتا ہے کہ قرآن مجید کا سننا اور اس وقت سکوت کرنا حاضرین پر ضروری ہے جس سے یتیم نہ نکلتا ہو کہ امام جیسا آواز سے قرأت کرے اور مقتدی کچھ نہ پڑھیں ساکت رہیں یہ نہیں ثابت ہوتا کہ اگر آہستہ آواز سے قرآن مجید پڑھا جائے تب ہی حاضرین پر سکوت فردی ہو اور زحاج ناز میں کوئی اشک قابل ہو حالانکہ اگر اس آیت آہستہ قرآن مجید پڑھنے کے وقت ہی سکوت ثابت کیا جائیگا تو ناز مجاز میں ہی ثابت ہو جائیگا اس لئے کہ اس آیت میں کوئی تخصیص ناز کی نہیں کی گئی۔ احادیث بنو کیے تھے سے یہ بات ظاہر ہوتی ہے کہ مقتدی پر قرأت فرض اور واجب نہیں چنانچہ اس کو ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اور اگر کوئی شخص اس طرح قرأت کرے جو امام کو پریشان کر دے اسکی بھی مخالفت حدیث سے ثابت ہوتی ہو یا اگر کوئی خرابی نہ ہونے پائے اور مقتدی قرأت کرے تو اسکا جواز بلکہ استحباب بھی احادیث سے نکلتا ہے۔ صحابہ کے اقوال و افعال اس میں مختلف ہیں بعض قرأت کرتے تھے اور بخ کرتے تھے جیسے ابن مسعود رضی اللہ عنہ بعض سے اجازت اور منع دونوں منقول ہیں جیسے عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ طحاوی ان سے اجازت روایت کرتے ہیں اور امام محمد مخالفت۔ بعض سے آہستہ آواز کی ناز میں اجازت بلند آواز کی ناز میں مخالفت منقول ہے بعض سے ہر وقت کی ناز میں اجازت منقول ہے۔ ہمارے فقہاء کا مذہب یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کی قرأت امام اور مسند پر واجب ہے مقتدی پر واجب نہیں بلکہ مکر وہ تحریمی ہے اور بعض نے مسند ناز بھی لکھ دیا ہے اور بعض نے آہستہ آواز کی ناز میں مستحب اور بلند آواز کی ناز میں مکروہ لکھا ہے اور یہی مسلک معتدل اور قابل اختیار کرینگے ہے اور امام محمد سے بھی صاحب ہدایہ نے اسی مذہب کو نقل کیا ہے شیخ دہلی الحدیثی محدث دہلوی نے اس مسئلے کو ربالمہ بدیع فاروق اعظم اور حجتہ الباقین میں بہت صاف لکھا ہے اور اس سے بھی زیادہ مفصل اور مدلل علامہ کھنوی نے اپنے رسالہ امام الکلام میں جو خاصی اسی مسئلہ میں ہے بیان فرمایا ہے اگر زیادہ تحقیق کسیکو منظور ہو تو ان کتابوں کو دیکھئے جسے یہاں بہت ضرورت نہایت احتیاط کے ساتھ لکھ دیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب ۱۲

تو دو حال سے خالی نہیں اختیاری ہوگا یا بے اختیاری یعنی اسکے وجود میں یا اس کے سبب میں بندوں کے اختیار کو دخل ہوگا یا نہیں اگر اختیاری ہوگا تو نماز فاسد ہو جائیگی مثلاً کوئی شخص نماز میں قہقہہ کے ساتھ ہنسنے یا اپنے بدن میں کوئی ضرب لگا کر خون نکال لے یا عجمہ اخراج یرج کرے یا کوئی شخص جمعہ کے اوپر چلے اور اس چلنے کے سبب سے کوئی شیخہ وغیرہ چھٹ سے گر کر کسی نماز پڑھنے والے کے سر میں لگے اور خون نکل آئے لہذا سب صورتوں میں نماز فاسد ہو جائے گی اس لئے کہ یہ تمام افعال بندوں کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں۔ اور اگر بے اختیاری ہوگا تو اس میں دو صورتیں ہیں یا نادراں وقوع ہوگا جیسے قہقہہ جنون، بیہوشی وغیرہ یا کثیر الوقوع جیسے خروج یرج، پیشاب یا خاندہندی وغیرہ اگر نادراں وقوع ہوگا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ اگر نادراں وقوع نہ ہوگا تو نماز فاسد نہ ہوگی بلکہ اس شخص کو اختیار ہے کہ بعد اس حادثہ کے رفع کرنے کے اسی نماز کو تمام کرے اور اگر نماز کا اعادہ کر لے تو بہتر ہے۔

اس صورت میں نماز فاسد نہ ہونے کی چند شرطیں ہیں۔ (۱) کسی رکن کو حالت حدث میں ادا نہ کرے۔ (۲) کسی رکن کو چلنے کی حالت میں ادا نہ کرے مثلاً جب وضو کے لئے جائے یا وضو کر کے لوٹے تو قرآن مجید کی تلاوت نہ کرے اس لئے کہ قرأت نماز کا رکن ہے۔ (۳) کوئی ایسا فعل جو نماز کے سنائی ہو نہ کرے نہ کوئی ایسا فعل کرے جس سے احتراز ممکن ہو۔ (۴) بعد حدث کے بغیر کسی عذر کے بقدر ادا کرنے کسی رکن کے توقف نہ کرے بلکہ فوراً وضو کرنے کے لئے جائے ناں اگر کسی عذر سے دیر ہو جائے تو مضایقہ نہیں مثلاً صفیں زیادہ ہوں اور خود پہلی صف میں ہوں اور صفوں کو بھاڑ کر آنا مشکل ہو۔ (۵) سفندی کو ہر حال میں اور امام کو اگر جماعت باقی ہو تو باقی نمازیوں پر حصہ جہاں پہنچے شروع کی تھی۔ (۶) امام کا کسی ایسے شخص کو خلیفہ کرنا جہاں امامت کی صلاحیت نہ ہو۔

مسند کو اگر حدث ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ فوراً سلام پھیر کر وضو کرے اور جس قدر جلد ممکن ہو وضو سے فراغت کرے مگر وضو تمام سنن اور مستحبات کے ساتھ چاہئے اور اس درمیان میں کوئی کلام وغیرہ نہ کرے پانی اگر قریب مل سکے تو دور نہ جائے حاصل یہ کہ جس قدر

حرکت سخت ضروری ہو اس سے زیادہ نکرے بعد وضو کے چاہے وہیں اپنی نماز تمام کرنے چاہے جہاں پہلے تھا وہاں جا کر پڑھے۔

امام کو اگر حدث ہو جائے اگرچہ قعدہ اخیرہ میں ہو تو اسکو چاہئے کہ فوراً اسلام پھیر کر وضو کرنے کے لئے چلا جائے اور بہتر یہ کہ اپنے مقتدیوں میں جسکو امامت کے لائق سمجھتا ہو اسکو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے مددگی کو خلیفہ کرنا بہتر ہے اگر سبق کو کر دے تب بھی جائز ہے اور اس سبق کو اشارے سے بتلا دے کہ اتنی رکعتیں وغیرہ میرے اوپر باقی ہیں رکعتوں کے لئے انگلی سے اشارہ کرے مثلاً ایک رکعت باقی ہو تو ایک انگلی اٹھا دے دو رکعت باقی ہوں تو دو انگلی۔ رکوع باقی ہو تو گھٹنے پر ہاتھ رکھ دے سجدہ باقی ہو تو پیشانی پر قراوت باقی ہو تو منہ پر سجدہ تلاوت باقی ہو تو پیشانی اور زبان پر سجدہ سہو کرنا ہو تو سینے پر۔ پھر جب خود وضو کر چکے تو اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں آکر اپنے خلیفہ کا مقتدی بن جائے اور جماعت ہو چکی ہو تو اپنی نماز تمام کرے خواہ جہاں وضو کیا ہو وہیں یا جہاں پہلے تھا رہا۔ اگر پانی مسجد کے اندر موجود ہو تو پھر خلیفہ کرنا ضروری نہیں چاہئے کہ اسے چاہے نہ کرے بلکہ جب خود وضو کر کے آئے پھر امام بن جائے اور اتنی دیر تک مقتدی اس کے انتظار میں رہیں۔ (شامی وغیرہ)

خلیفہ کر دینے کے بعد امام نہیں رہتا بلکہ اپنے خلیفہ کا مقتدی ہو جاتا ہے لہذا اگر جماعت ہو چکی ہو تو امام اپنی نماز لاحق کی طرح تمام کرے۔ اگر امام کیکو خلیفہ نکرے بلکہ مقتدی لوگ کیسکو اپنے میں سے خلیفہ کر دیں یا خود کوئی مقتدی آگے بڑھ کر امام کی جگہ پر کھڑا ہو جائے اور امام کی نیت کرے تب بھی درست ہے بشرطیکہ امام مسجد سے باہر نکل چکا ہو اور اگر نماز مسجد میں نہ ہوتی ہو تو صفوں سے یا سترے سے آگے نہ بڑھا ہو۔ اگر ان حدود سے آگے بڑھ چکا ہو تو نماز فاسد ہو جائے گی۔

اگر مقتدی کو حدث ہو جائے اسکو بھی فوراً اسلام پھیر کر وضو کرنا چاہئے۔ بعد وضو کے اگر جماعت باقی ہو تو جماعت میں شریک ہو جائے ورنہ اپنی نماز تمام کرے۔

مقتدی کو ہر حال میں اپنے مقام پر جا کر نماز پڑھنا چاہئے خواہ جماعت باقی ہو

یا نہیں ۔

الکلام منبوق کو اپنی جگہ پر کھڑا کر دے تو اسکو چاہئے کہ جس قدر رکعتیں وغیرہ اہم پر باقی تھیں انکو ادا کر کے کسی درک کو اپنی جگہ کر دے تاکہ وہ سلام پھیر دے اور یہ منبوق پھر اپنی گئی ہوئی رکعتوں کے ادا کرنے میں مصروف ہو۔

اگر کسی کو قعدہ اخیرہ میں بعد اسکے کہ بقدر التیات کے بیٹھ چکا ہو جنون ہو جائے یا حدث آکر ہو جائے یا عمدہ حدث اصغر کرے یا بے ہوش ہو جائے یا قہقہہ کے ساتھ ہنسنے تو نماز فاسد ہو جائے گی اور پھر اس نماز کا اعادہ کرنا ہوگا۔

نماز کے اقام اور ان کے پڑھنے کا طریقہ اور نماز کے فرائض اور واجبات اور سنن و مستحبات وغیرہ اور جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہے اور جو چیزیں حالت نماز میں مکروہ ہیں ان سب کا بیان یہ تفصیل ہو چکا۔ اب ہم چاہتے ہیں ان سب مضامین کو بجز تفصیل تین نقشوں میں درج کریں۔ پہلے نقشہ میں نماز کے اقام دوسرے نقشہ میں نماز کے فرائض واجبات سنن مستحبات تیسرے نقشہ میں نماز کے مکروہات و مفسدات تاکہ یہ اجمالی صورت ذہن نشین ہو جائے اور ماضی کی تفصیل بھی از سر نو تازہ ہو جائے۔

[illegible]







## نماز میں سہو کا بیان

نماز کے سن اور سجدات کے ترک سے نماز میں کچھ خرابی نہیں آتی یعنی صحیح ہو جاتی ہو ان جنہن کے چھوڑ دینے سے نماز میں کراہت تحریمیہ آجاتی ہو ان کے ترک سے البتہ نماز کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ جو نماز کراہت تحریمیہ کے ساتھ ادا کی جائے اس نماز کا اعادہ واجب ہو۔ (شامی)

نماز کے فرائض میں اگر کوئی چیز سہو یا عمدہً اچھوٹ جائے تو نماز فاسد ہو جائیگی اور اس کا کوئی تدارک نہیں ہو سکتا۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز عمدہً اچھوڑ دی جائے تو اس کا بھی تدارک نہیں ہو سکتا اور نماز فاسد ہو جاتی ہو۔

نماز کے واجبات میں اگر کوئی چیز سہوً اچھوٹ جائے تو اس کا تدارک ہو سکتا ہو وہ تدارک یہ ہو کہ قعدہ اخیرہ میں بعد التحیات پڑھنے کے ماہی طرف ایک مرتبہ سلام پھیر کر دو سجدے کئے جائیں اور بعد سجدوں کے پھر قعدہ کیا جائے اور التحیات اور درود شریف اور دعا بدستور معمول پڑھ کر سلام پھیرا جائے ان سجدوں کو سجدہ سہو کہتے ہیں۔ (شامی)

سجدہ سہو کر لینے سے وہ خرابی جو ترک واجب کے سبب نماز میں آئی تھی رفع ہو جاتی ہو۔ خواہ جب قدر واجب چھوٹ گئے ہوں وہی سجدے کافی ہیں یہاں تک کہ اگر کسی سے نماز کے سب واجبات چھوٹ گئے ہوں اس کو بھی وہی سجدے کرنا چاہئے وہ سے زیادہ سجدہ سہو مشروع نہیں۔ (در مختار)

سجدہ سہو اس شخص پر واجب ہو جس سے کوئی واجب نماز کا چھوٹ گیا ہو اور بعد سجدے کے التحیات پڑھنا بھی واجب ہو۔ افضل یہ ہو کہ بعد ماہی طرف سلام پھیرنے کے یہہ سجدے کئے جائیں اگر بے سلام پھیرے یا سامنے ہی سلام کہہ کر سجدے کر لئے جائیں تب بھی جائز ہے۔

نماز کے واجبات جو نہ اس سے پہلے بیان ہو چکے ہیں لہذا یہاں اب ہر واجب کے ترک کا

ذکر کرنا یکساں رہے ان چند واجبات کا بحسب ضرورت ذکر کیا جاتا ہو۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ یا دوسری سورت چھوڑ جائے اور اسی رکعت کے رکوع میں یا بعد رکوع کے یا آجائے تو اسکو چاہئے کہ کھڑا ہو جائے اور چھوٹی ہوئی سورت کو پڑھ کر آجائے اور پھر رکوع کرے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ رکوع کے ادا کرنے میں تاخیر ہو گئی اور اگر سورۃ فاتحہ وغیرہ چھوٹ جائے اور دوسری رکعت میں یا آجائے تو اگر دوسری سورت چھوٹی ہے تو اس کو پڑھ لے اور سورۃ فاتحہ چھوٹی ہو تو اسکو نہ پڑھے ورنہ ایک رکعت دوسرہ فاتحہ ہو جائیں گی اور تکرار سورۃ فاتحہ کی مشروع نہیں۔ اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ سے پہلے دوسری سورت پڑھ جائے اور اسی وقت اس کو خیال آجائے تو چاہئے کہ سورۃ فاتحہ پڑھنے کے بعد پھر سورت پڑھے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ دوسری سورت کا سورۃ فاتحہ کے بعد پڑھنا واجب ہو اور یہاں اس کے خلاف ہوا۔ اگر کوئی شخص سورۃ فاتحہ دوسرے پڑھ جائے تو اس کو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لئے کہ سورۃ فاتحہ ایک مرتبہ پڑھنے کے بعد دوسری سورت کا ملنا واجب ہو۔

اگر آہستہ آواز کی نماز میں کوئی شخص بلند آواز سے قرات کو جائے یا بلند آواز کی نماز میں اللہ آہستہ آواز سے قرات کرے تو اسکو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ مان اگر آہستہ آواز کی نماز میں بہت تھوڑی قرات بلند آواز سے کی جائے جو نماز صحیح ہونے کے لئے کافی نہ ہو مثلاً دو تین فقرہ بلند آواز سے نکل جائیں تو کچھ مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی شخص حالت قیام میں التحیات پڑھ جائے تو اگر پہلی رکعت ہو اور سورۃ فاتحہ سے پہلے پڑھے تو کچھ حرج نہیں اس لئے کہ تحمید اور سورۃ فاتحہ کے درمیان میں کوئی ایسی چیز پڑھنا چاہئے جس میں اللہ تعالیٰ کی تعریف ہو اور التحیات بھی اسی قسم سے ہوا اور اقراوت کے بعد پڑھے یا دوسری رکعت میں پڑھے خود قرات سے پہلے یا قراعت کے بعد اس کو سجدہ سہو کرنا چاہئے اس لئے کہ قرات کے بعد فوراً رکوع کرنا واجب ہو اور دوسری رکعت کی ابتدا بھی قراوت کرنا واجب ہو۔

اگر کوئی شخص قومہ بھول جائے یا سجدوں کے درمیان میں جلسہ نہ کرے تو اسکو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

کرنا چاہیے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں ایک ہی سجدہ کرے دوسرا سجدہ بھول جائے اور دوسری رکعت میں یا دوسری رکعت کے بعد یا قعدہ اخیرہ میں قبل التحیات بڑھنے کے یاد آجائے تو اس سجدہ کو ادا کر لے اور سجدہ سہو کرے اور اگر قعدہ اخیرہ میں بعد التحیات کے یاد کرے تو اس سجدہ کو ادا کر کے پھر التحیات پڑھے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کوئی شخص کسی رکعت میں پہلے سجدہ کرے رکوع نہ کرے اور دوسری رکعت سے پہلے اُسکو یاد آجائے تو اُسکو چاہیے کہ رکوع کرے اور پھر سجدہ کرے بعد اُسکے دوسری رکعت کے لئے کھڑا ہوا اور سجدہ سہو کرے اور اگر دوسری رکعت سے پہلے نہ یاد آئے بلکہ دوسری رکعت میں تو دوسری رکعت کا رکوع پہلی رکعت کا رکوع سمجھا جائے گا اور یہ دوسری رکعت کا عدم ہو جائے گی اس کے عوض میں اور رکعت اس کو پڑھنا ہوگی۔ اس صورت میں بھی سجدہ سہو کرنا ہوگا۔

اگر کوئی شخص قعدہ اولیٰ بھول جائے تو اگر پورا کھڑا ہو چکا ہو تو پھر نہ بیٹھے اور سجدہ سہو کرے اور اگر پورا نہ کھڑا ہوا ہو بلکہ سجدے سے قریب ہو یعنی گھٹنوں سے اونچا نہ ہوا ہو تو بیٹھ جائے اور اس صورت میں سجدہ سہو کی ضرورت نہیں۔

اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ بھول کر کھڑا ہو جائے اور قبل سجدہ کرنے کے اُسکو یاد آجائے تو اُسکو چاہیے کہ بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اور اگر سجدہ کر چکا ہو تو پھر نہیں بیٹھ سکتا بلکہ اُسکی یہ نماز اگر فرض کی نیت سے پڑھتا تھا تو نفل ہو جائیگی اور اُسکو اختیار ہے کہ اس ایک رکعت کے ساتھ دوسری رکعت اور ملائے تاکہ یہ رکعت بھی ضائع نہ ہو اور دو رکعتیں یہ بھی نفل ہو جائیں۔ اگر عصر اور فجر کے فرض میں یہ واقعہ پیش آئے تب بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے عصر اور فجر کے فرض کے بعد نفل مکروہ اور یہ رکعتیں فرض نہیں ہیں بلکہ نفل ہو گئی ہیں۔ پس گویا فرض سے پہلے نفل پڑھی گئی اور اس میں کچھ کراہت نہیں بخیر کے فرض میں صرف یہی رکعت کافی ہو دوسری رکعت نہ ملائے ورنہ پانچ رکعت ہو جائیگی۔ اور نفل میں طاق رکعتیں منقول نہیں اور اس میں سجدہ سہو کی ضرورت نہ ہوگی۔

(در مختار - رد المحتار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قعدہ اخیرہ میں بعد اس قدر بیٹھنے کے جس میں التحیات پڑھی جاسکے کھڑا ہو جائے تو اگر سجدہ نہ کر چکا ہو تو بیٹھ جائے اور سجدہ سہو کرے اس لئے کہ سلام کے ادا کرنے میں جو واجب تھا تاخیر ہو گئی اور اگر سجدہ کر چکا ہو تو اسکو چاہئے کہ ایک رکعت اور ملائے تاکہ یہ رکعت ضائع نہ ہو اور اگر رکعت نہ ملائے بلکہ اسی رکعت کے بعد سلام پھیر دے تب بھی جائز ہے مگر ملاوینا بہتر ہے۔ اس صورت میں اسکی وہ رکعتیں اگر فرض کی نیت کی تھی تو فرض ہی رہیں گی نفل نہ ہو جائیں گی عصر اور فجر کے فرض میں بھی دوسری رکعت ملا سکتا ہے اس لئے کہ بعد عصر اور فجر کے فرض کے قصداً نفل پڑھنا مکروہ ہے اگر سہواً پڑھ لیجائے تو کچھ کراہت نہیں اس صورت میں فرض کے بعد جو دو رکعتیں پڑھی گئی ہیں یہ ان سوکدہ سنتوں کے قاضی مقام نہیں ہو سکتیں جو فرض کے بعد ظہر مغرب عشاء کے وقت سنتوں میں کیونکہ ان سنتوں کا نئی تحریم سے ادا کرنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے۔ (در مختار - رد المحتار)

اگر کوئی شخص نماز میں ایسا فعل کرے جو تاخیر فرض یا واجب کا سبب ہو جائے اسکو بھی سجدہ سہو کرنا چاہئے۔ مثال (۱) سورہ فاتحہ کے بعد کوئی شخص اس قدر سکوت کرے جس میں کوئی رکن ادا ہو سکے (۲) کوئی شخص بعد قرات کے اتنی ہی دیر تک سکوت کئے ہوئے کھڑا رہے (۳) کوئی شخص قعدہ اولیٰ میں بعد التحیات کے اتنی ہی دیر تک چپ بیٹھا رہے یا درود پڑھ کر بیٹھ جائے یا کوئی دعا مانگے ان سب صورتوں میں سجدہ سہو واجب ہوگا۔

اگر کسی شخص سے سہو ہو گیا ہو اور سجدہ سہو کرنا اسکو یاد نہ رہے یہاں تک کہ نماز ختم کر نیکی عرض سے سلام پھیر دے اس کے بعد اسکو سجدہ سہو کا خیال آئے تو اب بھی وہ سجدہ سہو کر سکتا ہے تا وقتیکہ قبلے سے نہ پھرے یا کلام نہ کرے۔

اگر کسی نے ظہر کی فرض میں دوسری رکعت کے بعد یہ سمجھ کر کہ میں چاروں رکعتیں پڑھ لیا سلام پھیر دیا اور بعد سلام کے خیال آیا تو اسکو چاہئے کہ دو رکعتیں اور پڑھ کر نماز تمام کرے اور سجدہ سہو کرے۔

اگر کسی کو نماز میں غلط ہو جائے کہ دو رکعتیں پڑھ چکا ہو تو اگر اسکی عادت شک کر نیکی نہ ہو

تو اسکو چاہئے کہ پھر نئے سرے سے نماز پڑھے اور اگر اسکو شک ہو کہ تاہو اپنے غالب گمان پر عمل کرے یعنی جو رکعتیں اسکو غالب گمان سے یاد پڑیں اسی قدر رکعتیں سمجھے کہ پڑھے چکا ہے اور اگر غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو کسی کی جانب کو اختیار کرے مثلاً کسی کو ظہر کی نماز میں شک ہو کہ تین رکعتیں پڑھے چکا ہو یا چار اور غالب گمان کسی طرف نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ تین رکعتیں شمار کرے اور ایک رکعت اور پڑھے کہ نماز پوری کرے اور ان سب صورتوں میں اسکو سجدہ سہو کرنا چاہئے۔

اگر کسی شخص کو کسی رکعت کے بعد یہ شبہ ہو کہ اسکے بعد قعدہ کرنا چاہئے خواہ قعدہ اولیٰ کا شبہ ہو یا قعدہ اخیرہ کا تو اسکو چاہئے کہ وہ ان قعدہ کرے اور سجدہ سہو کرے۔

## قضا نمازون کا بیان

بے مذر نماز کا قضا کرنا گناہ کبیرہ ہو جو بے صدق دل سے تو بہ کئے ہوئے معاف نہیں ہوتا سچ کرنے سے بھی گناہ کبیرہ معاف ہوتے ہیں اور ارحم الراحمین کو اختیار ہے کہ بے کسی وسیلہ اور سبب کے معاف کر دے۔

اگر چند لوگوں کی نماز کسی وقت کی قضا ہو گئی ہو تو انکو چاہئے کہ اُس نماز کو جماعت سے ادا کریں اگر بلند آواز کی نماز ہو تو بلند آواز سے قرات کی جائے اور آہستہ آواز کی ہو تو آہستہ آواز سے۔

قضا نماز کا بالاعلان ادا کرنا گناہ ہو اس لئے کہ نماز کا قضا ہونا گناہ ہو اور گناہ کا ظاہر کرنا گناہ ہو۔ قضا قضا کے پڑھنے کا وہی طریقہ ہے جو ادا نماز کا ہو قضا نماز میں یہ بھی نیت کرنا چاہئے کہ میں فلان نماز کی قضا پڑھتا ہوں اور اگر نہ کرے تب بھی جائز ہے اس لئے کہ قضا پر نیت ادا اور ادا پر نیت قضا درست ہو۔

فرض نماز میں کی قضا بھی فرض اور واجب کی قضا واجب ہو۔ وتر کی قضا واجب ہو اور اسی طرح نذر کے نماز کی اور اُس نفل کی جو شریعہ کے فاسد کر دی گئی ہو اس لئے کہ نفل بعد شریعہ کے نہیں ہے واجب ہو جاتی ہو۔ سہن ہو کہ وہ وغیرہ یا حد کسی نفل کی قضا نہیں ہو سکتی بلکہ جو نماز

اُن کی قضا کی غرض سے پڑھی جائیگی وہ مستقل نماز علیحدہ سمجھی جائیگی اس کی قضا نہ ہوگی  
 مان فجر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر فرض کے ساتھ قضا ہو جائیں اور فرض کی قضا  
 قبل زوال کے پڑھی جائے تو وہ سنتیں بھی پڑھی جائیں اور اگر بعد زوال کے پڑھی جائے  
 تو نہیں اور اگر صرف سنتیں قضا ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے زوال سے پہلے پڑھو۔  
 لیجائیں۔ اور ظہر کی سنتوں کے لئے یہ حکم ہے کہ اگر سبائیں تو وقت کے اندر قبل ان  
 دو سنتوں کے جو فرض کے بعد ہیں پڑھ لیجائیں وقت کے بعد نہیں پڑھی جاسکتیں خواہ  
 فرض کے ساتھ سبائیں یا تنہا۔

وقتی نماز اور قضا نماز میں اور ایسا ہی قضا نمازوں میں باہم ترتیب ضروری ہو بشرطیکہ وہ قضا  
 فرض نماز کی ہو یا وتر کی مثلاً کیسی ظہر کی نماز قضا ہو گئی ہو تو ظہر کی قضا اور عصر کی وقتی نماز  
 میں اسکو ترتیب کی رعایت ضروری ہو یعنی جیتک پہلے ظہر کی قضا نہ پڑھ لیگا عصر کا فرض  
 نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائے گی اور اگر کسی نے وتر نہ پڑھی ہو تو وہ فجر  
 کا فرض بے وتر ادا کئے ہوئے نہیں پڑھ سکتا اسی طرح اگر کسی کے ذمہ فجر اور ظہر کی قضا ہو تو  
 ان دونوں کے آپس میں بھی ترتیب ضروری ہو یعنی جیتک پہلے فجر کی قضا نہ پڑھ لیگا ظہر کی  
 قضا نہیں پڑھ سکتا اور اگر پڑھے گا تو وہ نفل ہو جائیگی اور ظہر کی قضا بدستور اسکے ذمہ  
 باقی رہیگی۔ مان اگر بعد اُس قضا کے پانچ نماز میں اسی طرح پڑھ لیجائیں تو پھر یہ پانچوں  
 صحیح ہو جائیں گی یعنی نفل نہ ہوں گی فرض رہیں گی۔ چنانچہ آگے بیان ہوگا۔ ترتیب ان  
 تین صورتوں میں ساقط ہو جاتی ہے۔

پہلی صورت۔ لیان۔ یعنی قضا نماز کا یا نہ رہنا اگر کسی کے ذمہ قضا نماز ہو اور اُس کو  
 وقتی نماز پڑھتے وقت اُسکے ادا کرنا خیال نہ رہے تو اسے ترتیب واجب نہیں اور اُس کی  
 وقتی نماز جبکہ ادا کر رہا ہو صحیح ہو جائیگی اس لئے کہ قضا نماز پڑھنے کا حکم یاد کرنے پر مشروط ہے۔  
 اگر کسی شخص کی کچھ نمازیں مختلف ایام میں قضا ہوئی ہوں مثلاً ظہر کسی دن کی اور عصر کسی دن کی  
 مغرب کسی دن کی اور اس کو یہ نہ یاد رہے کہ پہلے کون قضا ہوئی تھی تو اس صورت میں انکی  
 آپس کی ترتیب ساقط ہو جائے گی جبکہ چاہے پہلے ادا کرے چاہے پہلے ظہر کی قضا پڑھے

یا عصر کی یا مغرب کی۔ (شامی)

اگر نماز شروع کرتے وقت قضا نماز کا خیال نہ تھا بعد شروع کرنے کے خیال آیا تو اگر قبل قضا  
آخرہ میں التحیات پڑھنے کے یا بعد التحیات پڑھنے کے مگر قبل سلام کے یہ خیال آجائے تو وہ نماز  
اسکی نفل ہو جائیگی اور فرض اسکو پھر پڑھنا ہوگا۔ (شامی)

اگر کسی شخص کو وجوب ترتیب کا علم نہ ہو یعنی یہ نہ جانتا ہو کہ پہلے قضا نمازوں کو بغیر پڑھے ہوئے  
وقتی نمازوں کو نہ پڑھنا چاہئے تو اس کا یہ جہل بھی نسیان کے حکم میں رکھا جائے گا اور ترتیب  
اس سے ساقط ہو جائے گی۔ (رد المحتار)

**دوسری صورت۔** وقت کا تنگ ہو جانا۔ اگر کسی کے ذمہ کوئی قضا نماز ہو اور وقتی نماز ایسے  
تنگ وقت پڑھے جہاں صرف ایک نماز کی گنجائش ہو خواہ اس وقتی کو پڑھ لے یا اس قضا  
کو تو اس صورت میں ترتیب ساقط ہو جائیگی اور بغیر اس قضا کے پڑھے ہوئے وقتی نماز  
کا پڑھنا اس شخص کے لئے درست ہوگا۔ عصر کی نماز میں وقت سخت کا اعتبار کیا گیا یعنی  
اگر سخت وقت میں صرف اسی قدر گنجائش ہو کہ صرف عصر کا فرض پڑھا جاسکتا ہو اس سے  
زیادہ کی گنجائش نہ ہو تو ترتیب ساقط ہو جائیگی اگرچہ اصل وقت میں گنجائش ہو اس لئے  
کہ بعد آفتاب نرد جانے کے نماز مکروہ ہو۔ (شامی)

اگر کسی کے ذمہ کئی نمازوں کی قضا ہو اور وقت میں سب کی گنجائش نہ ہو بعض کی گنجائش  
ہو تب بھی صحیح یہ ہو کہ ترتیب ساقط ہو جائیگی اور اس پر یہ ضروری نہ ہوگا کہ جس قدر قضا نمازوں کی  
گنجائش وقت میں ہو پہلے انکو ادا کر لے اسکے بعد وقتی نماز پڑھے مثلاً کسی کی عشا کی نماز قضا  
ہوئی تھی اور فجر کو ایسے تنگ وقت تھا کہ صرف پانچ رکعت کی گنجائش ہو تو اس پر یہ ضروری نہیں  
کہ پہلے وتر پڑھے تب صبح کی نماز پڑھے بلکہ بے وتر ادا کئے ہوئے بھی اگر صبح کے فرض  
پڑھ چکا تو درست ہو۔

**تیسری صورت۔** قضا نمازوں کا پانچ سے زیادہ ہو جانا۔ وتر کا حساب ان پانچ میں  
نہیں ہوا اگر وہ بھی ملالی جائے تو یوں کہیں گے کہ چھ سے زیادہ ہونا یہ قضا نمازین خواہ حقیقہ  
قضا ہوں جیسے وہ نمازین جو اپنے وقت میں نہ پڑھی جائیں یا حکماً قضا ہوں جیسے وہ نمازین

جو کسی قضا نماز کے بعد باوجود ترتیب واجب ہونے کے بے اس کے ادا کئے ہوئے پڑھے گنجائش میں  
مثلاً کسی سے فجر کی نماز قضا ہوئی ہو اور وہ ظہر کی نماز بے اس کے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونیکے  
اور وقت میں گنجائش کے پڑھے تو یہ ظہر کی نماز حکماً قضا میں شمار ہوگی اس کے بعد عصر کی نماز بھی  
حکماً قضا سمجھی جائیگی اگر بے ادا کئے ہوئے ان دو نمازوں کے باوجود یاد ہونے کے اور وقت  
میں گنجائش کے پڑھے اسی طرح مغرب اور عشا کی بھی پھر جب دوسرے دن کی فجر پڑھیگا  
تو چونکہ اس سے پہلے قضا نمازین پانچ ہو چکی تھیں ایک حقیقت اور چار حکماً لہذا اب اس کے  
اوپر ترتیب واجب نہ تھی اور یہ فجر کی نماز اس کی صحیح ہوگی۔

پانچ نمازوں تک ترتیب باقی رہتی ہو اگرچہ وہ مختلف اوقات میں قضا ہوئی ہوں اور زمانہ  
بھی بہت گزر چکا ہو مثلاً کسی کی کوئی قضا نماز ہوئی تھی اور وہ اسکو یاد نہ رہی چند روز کے  
بعد پھر اس کی کوئی نماز قضا ہو گئی اور اسکا بھی خیال اسکو نہ رہا پھر چند روز کے بعد اسکی کوئی نماز  
قضا ہو گئی اور وہ بھی اسکو یاد نہ رہی پھر چند روز کے بعد اسکی کوئی نماز قضا ہوئی اور اسکا بھی  
اسکو خیال نہ رہا پھر چند روز کے بعد اور کوئی نماز قضا ہوئی اور وہ بھی اسکو یاد نہ رہی تو اب یہ پانچ  
نمازین ہوئیں اب تک ان میں ترتیب واجب ہو یعنی ان کے یاد ہوتے ہوئے باوجود وقت میں  
گنجائش کے وقتی فرض اگر پڑھے گا تو وہ صحیح نہ ہوگی اور نفل ہو جائیگی (در مختار۔ رد المحتار)  
ترتیب ساقط ہو جانے کے بعد پھر عود نہیں کرتی مثلاً کسی کی قضا نمازین پانچ سے زیادہ  
ہو جائیں اور اس سبب سے اس کی ترتیب ساقط ہو جائے بعد اس کے وہ اپنی قضا نمازوں  
کو ادا کرنا شروع کرے یہاں تک کہ ادا کرتے کرتے پانچ رہ جائیں تو اب وہ صاحب ترتیب  
نہ ہو گا اور بغیر ان کے ادا کئے ہوئے باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے جو  
فرض نماز پڑھیگا وہ صحیح ہوگی۔

اگر کسی کی کوئی نماز قضا ہو گئی ہو اور اس کے بعد اس نے پانچ نمازین اور پڑھ لی ہوں اور  
اس قضا نماز کو باوجود یاد ہونے کے اور وقت میں گنجائش کے نہ پڑھا ہو تو پانچوں نماز  
کا وقت گزر جانے کے بعد یہ پانچوں نمازین اس کی صحیح ہو جائیں گی یعنی فرض ربیعین کی  
اس لئے کہ یہ پانچوں نمازین حکماً قضا ہیں اور وہ ایک حقیقت قضا سب ملکر پانچ سے زیادہ



ہو گئیں لہذا ان میں ترتیب ساقط ہو گئی اور انکا ادا کرنا خلاف ترتیب درست ہو گیا۔  
 اگر کسی کی نماز میں حالت سفر میں قضا ہوئی ہوں اور اقامت کی حالت میں انکا ادا کرے تو قصر  
 کے ساتھ قضا کرنا چاہئے یعنی چار رکعت والی نماز کی دو رکعت اسی طرح حالت اقامت میں  
 جو نماز میں قضا ہوئی تھیں ان کی قضا حالت سفر میں پڑھے تو پوری چار رکعتیں پڑھے قصر  
 نہ کرے۔ (در مختار وغیرہ)

نفل نماز شروع کر دینے کے بعد واجب ہو جاتی ہیں اگرچہ وہ کسی وقت مکروہ میں شروع  
 کی جائیں یعنی ان کا تمام کرنا ضروری آدرا اگر کسی قسم کا فساد یا کراہت تحریمہ اس میں آجائے  
 تو ان کی قضا پڑھنا واجب ہو جاتی ہیں بشرطیکہ وہ نفل قصداً شروع کیجائے اور شروع  
 کرنا اس کا صحیح ہو اگر قصداً شروع کیجائے مثلاً کوئی شخص یہ خیال کر کے کہ میں نے ابھی  
 فرض نماز نہیں پڑھی فرض کی نیت سے نماز شروع کرے بعد اس کے اسکو یاد آجائے  
 کہ میں فرض پڑھ چکا تھا تو یہ نماز اسکی نفل ہو جائیگی اس کا تمام کرنا اسپر ضروری نہ ہوگا اور  
 اگر اس میں فساد وغیرہ آجائے گا تو اسکی قضا بھی اسکو نہ پڑھنا پڑیگی اسی طرح اگر کوئی قعدہ  
 وغیرہ میں سہواً کھڑا ہو جائے اور دو رکعتیں پڑھ لے تو یہ دو رکعتیں اسکی نفل ہو جائیں گی  
 اور چونکہ قصداً نہیں شروع کی گئیں اس لئے انکا تمام کرنا اسپر ضروری نہیں نہ فساد ہو جائیگی  
 صورت میں اس کی قضا ضروری ہو۔ اور اگر شروع کرنا صحیح نہ ہو تب بھی اس کا تمام کرنا اور فساد  
 ہو جائیگی صورت میں اسکی قضا نہ کرنا ہوگی مثلاً کوئی مرد کسی عورت کی اقتدا میں نفل نماز شروع  
 کرے تو یہ شروع کرنا ہی اسکا صحیح نہ ہوگا۔

اگر نفل نماز شروع کر دینے کے بعد فساد کر دی جائے تو صرف دو رکعتوں کی قضا واجب ہوگی  
 اگرچہ نیت دو رکعت سے زیادہ کی کی ہو اس لئے کہ نفل کا ہر شفع یعنی ہر دو رکعتیں علیحدہ  
 نماز کا حکم رکھتی ہیں۔

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور اس کے دو نون شفع میں قرات نکرے یا پہلے  
 شفع میں قرات نکرے یا دوسرے میں نکرے یا صرف پہلے شفع کی ایک رکعت میں نہ کرے  
 یا صرف دوسرے شفع کی ایک رکعت میں نکرے یا پہلی شفع کی دو نون رکعتوں میں اور دوسرے

شفع کی ایک رکعت میں نکرے تو ان سب چھ صورتوں میں دوہری رکعت کی قضا اسکے ذمے لازم ہوگی۔ پہلی دوسری صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نکرینے کے سبب سے اسکی تحریمہ فاسد ہوگئی اور دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح نہ ہوگی گویا دوسرا شفع شروع ہی نہیں کیا گیا پس اسکی قضا بھی لازم نہ ہوگی۔ تیسری صورت میں حرف دوسرے شفع کی اس سبب سے کہ پہلے شفع میں کچھ فساد نہیں آیا فاد حرف دوسرے شفع میں آیا ہو۔ چوتھی صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ فاد حرف آئین آیا ہو دوسرا شفع بالکل صحیح ہو۔ پانچویں صورت میں حرف دوسرے شفع کی اس لئے کہ فاد حرف آئین آیا ہے پہلا شفع بالکل صحیح ہو۔ چھٹی صورت میں حرف پہلے شفع کی اس لئے کہ پہلے شفع کی دونوں رکعتوں میں قرات نکرنے کے سبب سے اسکی تحریمہ فاسد ہو جائیگی اور دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح نہ ہوگی لہذا اسکی قضا بھی اسکے ذمے لازم نہ ہوگی۔

اگر کوئی شخص چار رکعت نفل کی نیت کرے اور ہر شفع کی ایک ایک رکعت میں قرات کرے ایک ایک میں نکرے یا پہلے شفع کی ایک اور دوسرے کی دونوں رکعتوں میں نکرے تو ان دونوں صورتوں میں چار رکعت کی قضا پڑھنا ہوگی اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں پہلے شفع کی تحریمہ فاسد نہیں ہوئی لہذا دوسرے شفع کی بنا اسپر صحیح ہوگی اور فاد دونوں شفعوں میں آیا ہو۔

حیض و نفاس کی حالت میں جو نمازین پڑھتی جائیں وہ معاف ہیں ان کی قضا نکرنی چاہئے۔ ہاں اگر حیض و نفاس سے کسی ایسے وقت میں فراغت حاصل ہو جائے کہ اس میں تحریمہ کی بھی گنجائش ہو تو اس وقت کے نماز کی قضا اس کو پڑھنا ہوگی۔ اور اگر وقت میں زیادہ گنجائش ہو تو اسی وقت اس نماز کو پڑھ لے اگرچہ پڑھ چکی ہو اس لئے کہ اس سے پہلے اسپر نماز فرض نہ تھی اب فرض ہوئی ہے اس سے پہلے پڑھنے کا کچھ اعتبار نہیں یعنی فرض نہیں ساقط ہو سکتا۔ اسی طرح اگر کوئی نابالغ ایسے وقت میں بالغ ہو تو اسکو بھی اس وقت کے نماز کی قضا پڑھنا ہوگی اس مسئلے کی تفصیل حیض کے بیان میں ہو چکی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی لڑکا عشا کی نماز پڑھ کر سونے اور بعد طلوع فجر کے بیدار ہو کر منی کا اثر دیکھے جس سے

معلوم ہو کہ اُس کو احتلام ہو گیا ہے تو اُس کو چاہئے کہ عشا کی نماز کا پھر اعادہ کرے  
(فتاویٰ قاضی خان)

اگر کسی عورت کو آخر وقت میں حیض یا نفاس آجائے اور ابھی تک اُس نے نماز نہ پڑھی ہو تو اس وقت کی نماز سے معاف ہو اسکی قضا اسکو نہ کرنا ہوگی۔ (شرح وقایہ وغیرہ)  
اگر کسی کو جنون یا بیہوشی طاری ہو جائے اور چھ نمازوں کے وقت تک رہے تو اسکے ذمے اُن نمازوں کی قضا نہیں وہ نمازین معاف ہیں مان اگر پانچ نمازوں تک بیہوشی رہے چھٹی نماز میں اُس کو ہوش آجائے تو اُن نمازوں کی قضا اسکو نہ کرنا ہوگی۔

جو کافر دار الحرب میں اسلام لائے اور مسائل نہ جاننے کے سبب سے نماز نہ پڑھے تو جتنے دن وہ مان رہے ہیں سب اسکی نمازین گئی ہوں اُن نمازوں کی قضا اسکے ذمے نہیں۔  
(درمختار وغیرہ)

اگر کسی کی بہت نمازین قضا ہو چکی ہوں اور اُن کو ادا کرنا چاہے تو قضا کے وقت انکی تعیین ضروری ہے اس طرح کہ میں اُس فجر کی قضا پڑھتا ہوں کہ جو سب کے اخیر میں مجھ سے قضا ہوئی ہے پھر اس کے بعد یہ نیت کرے کہ میں اُس فجر کی قضا پڑھتا ہوں جو اس سے پہلے مجھے قضا ہوئی تھی اسی طرح ظہر عصر وغیرہ کی نماز میں بھی تعیین کرے۔

اگر کسی شخص کی کچھ نمازین حالت مرض میں فوت ہوئی ہوں اور وہ انکے ادا کرنے پر قادر تھا اگرچہ اشائے ہی سے سہی تو اسکو چاہئے کہ مرتے وقت اپنے وارثوں سے وصیت کر جائے کہ میرے مال میں سے ہر نماز کے عوض میں صدقہ دیدینا اور اس کے وارث اسکے مال کی تہائی سے ہر نماز کے عوض میں سوا سیر گپہوں یا دُعا کی سیر بخیا انکی قیمت محتاجوں کو دیدینا اتنا اہم لغائی ان نمازوں کی قضا اُس میت کے ذمے سے اتر جائیگی۔

نماز کا شروع کر کے قطع کر دینا بے کسی عذر کے حرام ہے خواہ فرض نماز ہو یا واجب یا نفل اور اگر مال کے خوف سے قطع کر دیجائے خواہ اپنا مال ہو یا کسی دوسرے مسلمان بھائی کا تو جائز ہے مثلاً کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور کسی شخص کو دیکھے کہ اُسکا یا کسی دوسرے کا مال چرائے لے جائے اور اگر نماز کی تکمیل کے لئے قطع کرے تو مستحب ہے مثلاً کوئی شخص تنہا فرض پڑھ رہا ہو اور جماعت

میں شریک ہو نیکی غرض سے جو نماز کی تکمیل کا ذریعہ ہو اس فرض کو توڑ دے اور اپنی یا کسی دوسرے کی جان بچانے کے لئے قتل کرنا فرض ہو۔

اگر کوئی شخص کسی کو نماز کی حالت میں فریاد دہی کے لئے بلائے تو ایسی حالت میں بھی توڑ دینا فرض ہو اگرچہ یہ نہ معلوم ہو کہ اسپر کون مصیبت آئی ہو یا معلوم ہو اور جانتا ہو کہ میں اسکی مدد کر سکون گا۔

اگر کسی کو نماز پڑھنے کی حالت میں اسکے مان باپ بچا رہیں تو اگر فرض نماز ہو تو نہ توڑے اور فضل ہو اور وہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہتھو بھی نہ توڑنا بہتر ہو اور توڑ دے تو کچھ مضائقہ نہیں اگر وہ لوگ نہ جانتے ہوں کہ نماز میں ہو تو توڑ دے اس خیال سے کہ وہ ناخوش ہو جائیں (شافعی غیر)

## مریض اور معذور کی نماز

اگر کوئی شخص کسی مریض کی وجہ سے نماز کے ارکان ادا کرنے پر پورے طور سے قادر نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ اپنی طاقت اور قدرت کے موافق ارکان نماز کو ادا کرے۔

اگر قیام پر قدرت نہ ہو اگر کھڑا ہو تو گر پڑے یا کسی مریض کے پیدا ہو جانے یا بڑھ جانے کا خوف ہو یا کھڑے ہونے سے بدن میں کہیں سخت درد ہونے لگتا ہو تو اسپر قیام فرض نہیں اسکو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اور رکوع سجدے سر کے اشارے سے کرے اگر سنون طریقہ سے بیٹھ سکتا ہو یعنی جس طریقہ سے التحیات پڑھنے کے لئے حالت صحت میں بیٹھنا چاہئے تو اسی طرح بیٹھے ورنہ جس طریقہ سے بیٹھنے میں اسکو آسانی ہو اسی طرح بیٹھے۔ اور اگر تھوڑی دیر بھی کھڑا ہو سکتا ہو تو اسکو چاہئے کہ نماز کھڑے ہو کر شروع کرے اور جتنی دیر تک کھڑا ہوا جائے کھڑا رہے بعد اسکے بیٹھ جائے حتیٰ کہ اگر صرف بقدر تکبیر تحریم کے کھڑے ہو نیکی قوت ہو تب بھی اسکو چاہئے کہ تکبیر تحریم کھڑے ہو کر کہے بعد اسکے بیٹھ جائے اگر نہ کھڑا ہو گا تو نماز نہ ہوگی۔ اسی طرح اگر کسی چیز کے سہارے سے خواہ لکڑی کے یا ٹیکہ کے یا کسی آدمی کے کھڑا ہو سکتا ہو تب بھی کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (درمختار۔ رد المحتار وغیرہ)

اگر کسی شخص کے پاس کپڑا اسقدر ہو کہ کھڑے ہونے کی حالت میں اسکا حجم عورت نہ چھپ سکتا ہو

ہاں بیٹھنے کی حالت میں چھب جاتا ہو تو اس صورت میں بھی کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھنا چاہئے  
اسی طرح اگر کوئی کمزور آدمی کھڑے ہونے سے ایسا بے طاقت یا تنفس میں مبتلا ہو جاتا ہو کہ  
قراۃت نکر سکے تو اسکو بھی بیٹھ کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)  
اگر رکوع اور سجدے یا صرف سجدے پر قدرت نہ ہو تو اسکو چاہئے کہ بیٹھ کر نماز پڑھے اگرچہ  
کھڑے ہونے کی قوت ہو اور رکوع اور سجدہ سر کے اشارے سے کوئے سجدے کے لئے رکوع  
کی بہ نسبت زیادہ سر جھکا دے۔ کسی چیز کا پیشانی کے برابر اٹھا کر اس پر سجدہ کرنا مکروہ تحریمی  
ہو ہاں اگر کوئی اپنی چیز پیشانی کے برابر رکھ دی جائے اور اس پر سجدہ کیا جائے تو کچھ  
مضائقہ نہیں۔

اگر کوئی مریض بیٹھنے سے بھی معذور ہو یعنی نہ اپنی قوت سے بیٹھ سکتا ہو نہ کسی کے سہارے  
سے تو اسکو چاہئے کہ لیٹ کر اشارے سے نماز پڑھے۔ لیٹنے کی حالت میں بہتر یہ ہو کہ جت  
لیٹے پتیر قبلے کی طرف ہوں اور سر کے نیچے کوئی تکیہ وغیرہ رکھ لے تاکہ منہ قبلے کے سامنے  
ہو جائے اور اگر پہلو پر لیٹے خواہ داہنے پر یا بائیں پہلو پر تب بھی درست ہو بشرطیکہ منہ  
قبلے کی طرف ہو اور سر سے رکوع سجدے کا اشارہ کرنا چاہئے سجدے کا اشارہ رکوع کے  
اشارے سے جھکا ہوا ہو۔ آنکھ یا ابرو وغیرہ کے اشارے سے سجدہ کرنا کافی نہیں۔

(در مختار وغیرہ)

اگر کوئی عورت در ذرہ میں مبتلا ہو مگر ہوش حواس قائم ہوں تو اسکو چاہئے کہ بہت جلد نماز  
پڑھ لے تاخیر نہ کرے مبادا نفاس میں مبتلا ہو جائے اور نماز قضا ہو جائے ہاں اگر کھڑے  
ہو کر نماز پڑھنے میں یہ خوف ہو کہ اگر اسی حالت میں بچ پیدا ہو جائیگا تو اسکو حد نہ پہنچا تو  
بیٹھ کر پڑھے اسی طرح اگر کسی عورت کے خاص حصے سے بچے کا کچھ حصہ نصف سے کم باہر آگیا  
ہو مگر ابھی تک نفاس نہ ہوا تو اسکو بھی نماز میں تاخیر کرنا جائز نہیں بیٹھے بیٹھے نماز پڑھے اور  
زمین میں کوئی گڑھا کھود کر ردی وغیرہ بچھا کر بچے کا سر اس میں رکھ دے یہ بھی نہ مکن ہو تو  
اشاروں سے نماز پڑھ لے۔ (خزانۃ الروایات وغیرہ)

اگر کوئی مریض سر سے اشارہ بھی نہ کر سکتا ہو تو اسکو چاہئے کہ نماز اس وقت نہ پڑھے بعد صحت کے

اسکی قضا پڑھ لے بھرا اگر یہی حالت اسکی پانچ نمازوں سے زیادہ تک رہے تو اسپر ان نمازوں کی قضا بھی نہیں جیسا کہ قضا کے بیان میں گزر چکا۔

اگر کسی مریض کو رکعتوں کا شمار یاد نہ رہتا ہو تو اسپر بھی اسوقت نماز کا ادا کرنا ضروری نہیں بلکہ بعد صحت کے انکی قضا پڑھ لے مان اگر کوئی شخص اسکو بتلاتا جائے اور وہ پڑھ لے تو جائز ہے یہی حکم ہے اس شخص کا جو زیادہ بڑھاپے کے سبب سے مخبوط العقل ہو گیا ہو یعنی دوسرے شخص کے بتلانے سے اسکی نماز درست ہو جائیگی اور اگر کوئی بتلانے والا نہ ملے تو وہ اپنے غالب رائے پر عمل کرے۔ (نفع الفتی)

اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں بیمار ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ باقی نماز جس طرح پڑھ سکتا ہو نام کرے مثلاً اگر کھڑے ہو کر نماز پڑھ رہا تھا اور اب کھڑے ہونے کی طاقت نہ رہی تو بیٹھ کر پڑھے رکوع سجدے سے بھی معذور ہو گیا ہو تو اشارے سے رکوع سجدہ کرے بیٹھنے سے بھی معذور ہو گیا ہو تکیہ کرے۔

اگر کوئی معذور حالت نماز میں قادر ہو جائے تو اگر صرف قیام سے معذور تھا اور بیٹھ کر رکوع سجدہ کرتا تھا اور اب کھڑے ہونے کی قدرت ہو گئی تو باقی نماز کھڑے ہو کر تمام کرے اور اگر رکوع سجدے سے بھی معذور تھا اور اس نے اشارے سے رکوع سجدہ کرنے کا ارادہ کر کے نیت باندھی تھی مگر ابھی تک کوئی رکوع سجدہ اشارے سے ادا نہیں کیا تھا اور اب اس کو رکوع سجدے پر قدرت ہو گئی تو وہ باقی نماز اپنی رکوع سجدے کے ساتھ ادا کرے اور اگر اشارے سے کوئی رکوع سجدہ کر چکا ہو تو وہ نماز اسکی فاسد ہو جائیگی اور پھر نئے سرے سے اس نماز کا پڑھنا اسپر لازم ہو گا۔

اگر کوئی شخص قرات کے طویل ہونے کے سبب کھڑے کھڑے تھک جائے اور تکلیف ہونے لگے تو اسکو کسی دیوار یا درخت یا لکڑی وغیرہ سے تکیہ لگا لینا مکروہ نہیں تراویح کی نماز میں ضعیف اور بوڑھے لوگوں کو اکثر اسکی ضرورت پیش آتی ہے۔ (شامی وغیرہ)

نفل نماز میں جیسا کہ ابتدا میں بیٹھ کر پڑھنے کا اعتنا حال ہو ویسا ہی درمیان نماز میں بھی بیٹھ جائیگا اعتنا ہو اور اس میں کسی قسم کی کراہت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

چلتی ہوئی کشتی میں بیٹھ کر نماز پڑھنا جائز ہے اگر یہ خوف ہو کہ چلتی ہوئی کشتی میں کھڑے ہونے سے سر گھومتے لگے گا۔

اگر کوئی کشتی دریا کے کنارے رکی ہوئی ہو تو وہ خشکی کے حکم میں ہو اور اس پر بیٹھ کر نماز کسی نماز جائز نہیں اور اگر دریا کے اندر رکی ہوئی ہو اور نہ اسے اسکو جنبش و حرکت بھی ہوتی ہو تو وہ چلتی ہوئی کشتی کے حکم میں ہے۔ کشتی میں نماز پڑھنے کی حالت میں استقبال قبلہ ضروری ہو اور جب کشتی اور کسی طرف پھرے کہ قبلہ بدل جائے تو نماز پڑھنے والے کو بھی پھر جانا چاہئے تاکہ استقبال قبلہ نہ جانے پائے۔ اگر استقبال قبلہ ممکن نہ ہو تو آخر وقت تک تامل کرے جب دیکھے کہ اب نماز کا وقت جاتا ہے تو پھر حطر ف چاہے نماز پڑھوے (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص کسی جانور پر سوار ہو اور اپنے گاؤں یا شہر کی آبادی سے باہر ہو تو اسکو تمام نوافل کا سوا سنت فجر کے اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے پڑھنا جائز ہے رکوع سجدہ اشار سے کرے ایسی حالت میں استقبال قبلہ بھی شرط نہیں نہ نماز شروع کرتے وقت نہ حالت نماز میں بلکہ حطر ف وہ جانور جارہا ہو یا حطر ف نماز پڑھنا چاہئے۔

اگر کسی شخص نے سواری پر نفل نماز شروع کی اور بعد اس کے بے عمل کثیر کے اس سواری سے اتر پڑا تو وہ اسی نماز کی بقیہ حصہ کو تمام کر لے نئے سرے نماز پڑھنے کی حاجت نہیں مگر اب استقبال قبلہ ضروری ہو جائیگا اور رکوع سجدہ اشارے سے کافی نہ ہوگا۔ اور اگر کسی نے اپنے گاؤں یا شہر سے باہر سواری پر نماز پڑھنا شروع کی تھی اور ابھی نماز تمام نہ ہونے پائی تھی کہ گاؤں یا شہر میں پہنچ گیا تو اسکو اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشاروں سے بقیہ نماز تمام کر لینا چاہئے اترنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

گاڈی وغیرہ کی سواری میں بھی نفل کا پڑھنا جائز ہے خواہ چلتی ہوئی گاڈی ہو یا کھڑی ہوئی فرائض اور واجبات کا کسی جانور یا گاڈی کی سواری میں پڑھنا جائز نہیں۔ ہاں اگر کوئی عہدہ ہو مثلاً سواری سے خود اتر نہ سکتا ہو یا اترنے کے بعد چڑھنا دشوار ہو یا اترنے میں کسی درندے جانور یا دشمن کا خوف ہو یا عورت کو اپنی بے حرمتی کا خوف ہو یا کچھ اور غیرہ

اس قدر ہو کہ اگر نیچے آ کر نماز پڑھے تو منہ وغیرہ میں کچھ بھر جانے کا خوف ہو یا یہ خوف ہو کہ اگر آ کر نماز پڑھیں تو ساتھ کے لوگ آگے بڑھ جائیں گے اور خود تنہا رہ جائیں گے ایسی صورتوں میں اسی سواری پر بیٹھے بیٹھے اشارے سے فرض اور واجب نمازوں کا پڑھنا بھی جائز ہے مگر استقبال قبلہ ضروری ہے۔ اور اگر گاڑی کا کوئی جزو جانور پر نہ ہو خواہ کھڑی ہو یا چلتی ہو جانور اسکو تسبیح یا رتبی کے سہارے سے کھینچ کر یا جو جس کا ایک سہرا اس جانور پر ہو اور دوسرا سہرا گاڑی پر تو ایسی گاڑی پر فرائض اور واجبات کا بے عذر پڑھنا بھی جائز ہے مگر کھڑے ہو کر اور استقبال قبلہ کے ساتھ۔ (مشامی وغیرہ)

ریل کی سواری میں نماز پڑھنا جائز ہے خواہ فرض ہو یا نفل اور اترنے سے معذور ہو یا این بان استقبال قبلہ ضروری ہے اور کھڑے ہو کر نماز پڑھنا چاہئے۔ (عمدۃ الرعایۃ)

اگر کھڑے ہونے میں ریل کی حرکت سے گرجا یا خوف ہو جیسا کہ بعض نامہوار کینون میں ہوتا ہے تو پھر بیٹھ کر پڑھے۔

اگر کسی کے دانتوں میں درد ہوتا ہو اور بغیر منہ میں سرد پانی یا کوئی دوا ڈالے ہوئے درمیان سکون نہیں ہوتا تو اسکو چاہئے کہ اگر کوئی شخص لائق امامت کے محلے تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لے ورنہ اسی حالت میں یعنی منہ میں دوا رکھے ہوئے خود ہی نماز پڑھ لے اور قرات وغیرہ نکرے۔ (قنبد)

## مسافر کی نماز

مسافر جب اپنے شہر یا گاؤں کی آبادی سے باہر نکل جائے تو اسکو قصر یعنی چار رکعت کے فرض میں دو ہی رکعت پڑھنا واجب ہے اگر پوری چار رکعت پڑھیں گے تو گنہگار ہو گا اور دو واجب اس سے ترک ہونگے ایک قصر دوسرے قعدہ اخیرہ کے بعد فوراً اسلام پھیرنا اس لئے کہ پہلا قعدہ مسافر کے حق میں قعدہ اخیرہ ہے اس کے بعد اسکو فوراً اسلام پھیر دینا چاہئے تھا اور اس نے نہیں پھیرا بلکہ کھڑا ہو گیا تین رکعت یا دو رکعت کے فرائض میں قصر نہیں ہے۔ (درمختار وغیرہ)



مسافر اگر چار رکعت فرض پڑھے گا تو پہلی دو رکعتیں اسکی فرض ہو جائیں گی اور دوسری نقل۔ اگر کوئی شخص اس مسافت کو جو متوسط چال سے تین دن سے کم میں نہیں طے ہو سکتی کسی تیز سواری کے ذریعے سے مثل گھوڑے یا ریل وغیرہ کے تین دن سے کم میں طے کر لے تب بھی وہ مسافر سمجھا جائیگا۔ متوسط چال سے مراد آدمی یا اونٹ کی متوسط رفتار ہو۔ تین دن کی مسافت سے یہ مراد ہو کہ صبح سے دوپہر تک چلے نہ یہ کہ صبح سے شام تک اسی لئے ہننے اس مسافت کا اندازہ ساٹھ میل کیا ہو جیسا کہ اوپر لکھ چکے صبح سے دوپہر تک آدمی متوسط چال سے بیس میل سے زیادہ نہیں چل سکتا۔

سفر خواہ جائز ہو یا ناجائز مثلاً کوئی شخص جو رسی کی غرض سے یا کسی کے قتل کے ارادے سے یا کوئی غلام اپنے مولیٰ کی بے اجازت یا کوئی لڑکا اپنے والدین کی خلاف مرضی سفر کرے ہر حال میں اسکو قصر کرنا چاہئے۔

مسافر کو اس وقت تک قصر کرنا چاہئے جب تک اپنے وطن اصلی نہ پہنچ جائے یا کسی مقام پر کم سے کم پندرہ دن ٹھہرنے کا قصد نہ کرے بشرطیکہ وہ مقام ٹھہرنے کے لایق ہو۔ اگر کوئی شخص پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کرے تو اسکو قصر کرنا چاہئے۔ اسی طرح اگر پندرہ دن کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو مثلاً کوئی شخص دریا میں ٹھہرنے کی نیت کرے یا دارالحرب میں یا جنگل میں تو اس نیت کا کچھ اعتبار نہ ہوگا یا خانہ بدوش لوگ اگر جنگل میں بھی پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لیں تو یہ نیت صحیح ہو جائیگی اس لئے کہ وہ جنگلون میں رہنے کے عادی ہوتے ہیں۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص قبل قطع کرنے اس مقدار مسافت کے جسکا اعتبار سفر میں کیا گیا ہو کسی مقام میں ٹھہرنے کی یا اپنے وطن لوٹ جانے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائیگا اگرچہ پندرہ دن سے کم ٹھہرنے کی نیت کی ہو یہ سمجھا جائیگا کہ اس نے اپنے ارادہ سفر کو فسخ کر دیا (رد المحتار) ان چند محدود تین میں اگر کوئی مسافر بعد قطع کرنے مسافت سفر کے پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہر جائے تو وہ مقیم نہ ہوگا اور قصر کرنا اس پر واجب رہیگا (۱) ارادہ پندرہ دن ٹھہرنے کا نہ ہو مگر کسی وجہ سے بے قصد و ارادہ زیادہ ٹھہرنے کا اتفاق ہو جائے (۲) کچھ نیت ہی کی ہو

بلکہ امروز فردا میں اسکا ارادہ وہاں سے چلے جائیگا ہو خواہ اسی پس و پیش میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ بھی ٹھہر جائے (۴) پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے مگر وہ مقام قابل سکونت نہ ہو۔ (۵) پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے مگر دو مقام میں بشرطیکہ ان دونوں مقاموں میں اسقدر فاصلہ ہو کہ ایک مقام کے اذان کی آواز دوسرے مقام میں نہ جاسکتی ہو مثلاً دس روز تکہ معظمہ میں رہنے کا ارادہ کرے اور پانچ روز مہینے میں مکہ سے مہینے تین میل کے فاصلہ پر ہو۔ اور اگر رات کو ایک مقام میں رہنے کی نیت کرے اور دن کو دوسرے مقام میں توجس موضع میں رات کو ٹھہرنے کی نیت کر لی ہو وہ اسکا وطن اقامت ہو جائیگا وہاں اسکو قصر کی اجازت نہ ہوگی اب دوسرا موضع حسین دن کو رہتا ہو اگر اس پہلے موضع سے سفر کی مسافت پر ہو تو وہاں جانے سے مسافر ہو جائیگا ورنہ مقیم رہے گا اور اگر ایک موضع دوسرے موضع سے اسقدر قریب ہو گا کہ ایک جگہ کی اذان کی آواز دوسری جگہ جاسکتی ہو تو وہ دونوں موضع ایک سمجھے جائیں گے اور ان دونوں میں پندرہ دن ٹھہرنے کے ارادے سے مقیم ہو جائیگا۔ (۵) خود اپنے سفر وغیرہ میں دوسرے کا تابع ہو مثلاً عورت اپنے شوہر کے ساتھ سفر میں ہو یا ملازم اپنے آقا کے ساتھ یا لڑکا اپنے باپ کے ساتھ ان سب صورتوں میں اور انکے اشل میں اگر یہ لوگ پندرہ دن سے بھی زیادہ ٹھہرنے کی نیت کر لیں تب بھی مقیم نہ ہوں گے اور ان پر قصر واجب رہیگا مان اگر وہ لوگ جنکے یہ تابع ہیں پندرہ دن ٹھہرنے کا ارادہ کر لیں تو یہ بھی مقیم ہو جائیں گے خواہ یہ لوگ ارادہ کرین یا نہین بشرطیکہ ان لوگوں کے ارادے کا ان کو علم ہو جائے اگر ان لوگوں کے ارادے کا انکو علم نہ ہو تو یہ لوگ مقیم نہ ہوں گے مسافر ہی رہیں گے یہاں تک کہ انکو علم ہو جائے۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

مقیم کی اقتداء مسافر کے پیچھے ہر حال میں درست ہے خواہ ادا نماز ہو یا قضا اور مسافر امام جب دو رکعتیں پڑھ کر سلام پھیرے تو مقیم مقتدی کو چاہئے کہ اپنی نماز اٹھ کر تمام کر لے اور اس میں قرات نہ کرے بلکہ چپ کھڑا رہے اس لئے کہ وہ لاحق ہو اور قعدہ اولی اس مقتدی پر بھی فرض ہوگا۔ مسافر امام کو مستحب ہے کہ اپنے مقتدیوں کو بعد سلام کے فوراً اپنے مسافر ہونے کی اطلاع کر دے۔ (در مختار وغیرہ)

مسافر بھی مقیم کی اقتدار کر سکتا ہو مگر وقت کے اندر بعد وقت کے نہیں اس لئے کہ مسافر جب مقیم کی اقتدار کر لیا تو بہ تبعیت امام کے پوری چار رکعت یہ بھی پڑھ لیا اور امام کا قعدہ ادائی فعل ہو گا اور اس کا فرض امام کی تحریر قعدہ ادائی کے فعل ہونے کے ساتھ ہوگی اور مسافر مقتدی کی اسکی فرضیت کے ساتھ پس فرض پڑھنے والے کی اقتدار فعل پڑھنے والے کے پیچھے ہوئی اور یہ درست نہیں۔ (در مختار۔ رد المحتار)

مسافر فجر کی سنتوں کو ترک نہ کرے اور مغرب کی سنت کا بھی نہ ترک کرنا بہتر ہے اور باقی سنتوں کے ترک کا اختیار ہے مگر بہتر یہ ہے کہ اگر چل رہا ہو اور اطمینان نہ ہو تو نہ پڑھے ورنہ پڑھ لے۔ (رد المحتار۔ در مختار)

ایک وطن اصلی دوسرے وطن اصلی سے باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں تمام عمر سکونت کے واسطے سے مقیم تھا بعد اسکے اُس نے اُس مقام کو چھوڑ کر دوسرے مقام میں اسی نیت سے سکونت اختیار کی تو اب یہ دوسرا مقام وطن اصلی ہو جائیگا اور پہلا مقام وطن زریگا یہاں تک کہ اگر ان دو دنوں مقاموں میں سفر کی مسافت ہو اور اس سفر سے سفر کر کے پہلے مقام میں جائے تو مقیم نہوگا۔ (در مختار وغیرہ)

وطن اصلی وطن اقامت سے باطل نہیں ہوتا یعنی اگر کوئی شخص کسی مقام میں چند روز کی سکونت اختیار کرے بعد اسکے اپنے وطن اصلی میں جائے تو معاہدان پہنچتے ہی مقیم ہو جائیگا۔

وطن اقامت وطن اصلی میں جانے سے باطل ہو جاتا ہے یعنی جب وطن اقامت سے وطن اصلی میں پہنچ جائیگا تو مقیم ہو جائیگا پھر جب وہاں سے اُس وطن اقامت میں جائے تو مقیم نہوگا وہاں پھر وہاں پہونچکر اگر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو دوبارہ وطن اقامت ہو جائیگا اور وطن اقامت وطن اقامت سے بھی باطل ہو جاتا ہے یعنی اگر کوئی شخص ایک مقام میں پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت سے اقامت کرے بعد اسکے اس مقام کو چھوڑ دے اور جاکے اُس کے ... دوسرے مقام میں اسی نیت کے ساتھ اقامت کرے تو وہ پہلا مقام وطن زریگا وہاں جانے سے مقیم نہوگا۔

اگر کوئی مسافر کسی نماز کے وقت گودہ اخیر وقت ہو جس میں عرف تحریر کی گنجائش ہو پندرہ دن

اقامت کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا اور اگر ابھی تک اس وقت کی نماز نہ پڑھی ہو اور چار رکعت والی نماز ہو تو اسے قصر جائز نہیں اور اگر قصر کے ساتھ پڑھ چکا ہو تو پھر اعادہ کی حاجت نہیں (در مختار وغیرہ)

اگر کوئی مسافر حالت نماز میں اقامت کی نیت کرے خواہ اول نماز میں یا درمیان میں یا اخیر میں مگر جہد سہو یا اسلام سے پہلے تو اسکو وہ نماز پوری پڑھنا چاہئے اس میں قصر جائز نہیں۔ مان اگر نماز کا وقت گزر جائے کے بعد نیت کرے یا لاحق ہو تو اسکی نیت کا اثر اس نماز میں ظاہر نہ ہوگا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اسکو قصر کرنا اس میں واجب ہوگا مان بعد اس نماز کے البتہ اس کو قصر جائز نہ ہوگا۔ مثال (۱) کسی مسافر نے ظہر کی نماز شروع کی بعد ایک رکعت پڑھنے کے وقت گزر گیا بعد اس کے اس نے اقامت کی نیت کی تو یہ نیت اس نماز میں اثر نہ کریگی اور یہ نماز اسکو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ (۲) کوئی مسافر کسی مسافر کا مقتدی ہوا اور لاحق ہو گیا پھر جب اپنی گئی ہوئی رکعتیں ادا کرنے لگا اس نے اقامت کی نیت کر لی تو اس نیت کا اثر اس نماز پر کچھ نہ پڑے گا اور یہ نماز اگر چار رکعت کی ہوگی تو اسکو قصر سے پڑھنا ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

## خوف کی نماز

جب کسی دشمن کا سامنا ہو نیوالا ہو خواہ وہ دشمن انسان ہو یا کوئی درندہ جانور یا کوئی اثر دہا وغیرہ اور ایسی حالت میں سب مسلمان یا بعض لوگ بھی ملکر جماعت سے نماز نہ پڑھ سکیں اور سوار یون سے اتر نیکی بھی مہلت نہ ہو تو سب لوگوں کو چاہئے کہ سوار یون پر بیٹھ بیٹھے اٹارون کے تہا نماز پڑھ لیں استقبال قبلہ بھی اس وقت شرط نہیں مان اگر دو آدمی ایک ہی سوار نی پر بیٹھے ہوں تو وہ دونوں جماعت کو لیں اور اگر اسکی بھی مہلت نہ ہو تو معذورین اس وقت نماز نہ پڑھیں اطمینان کے بعد اسکی قضا پڑھ لیں۔

عہد بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب کی ایسی ہی مجبوری کی حالت میں چار وقت کی نماز احزاب کی طوالت میں قضا ہو گئی تھی جسکو آپ نے بعد اطمینان کے ادا کیا ۱۲

اور اگر یہ ممکن ہو کہ کچھ لوگ ملکر جماعت سے نماز پڑھ سکیں اگرچہ سب آدمی نہ پڑھ سکتے ہوں تو ایسی حالت میں انکو جماعت نہ چھوڑنا چاہئے اس واقعہ سے نماز پڑھیں۔ تمام مسلمانوں کے دو حصے کر دئے جائیں ایک حصہ دشمن کے مقابلے میں رہے اور دوسرا حصہ نماز شروع کرے اگر تین یا چار رکعت کی نماز ہو جیسے ظہر۔ عصر۔ مغرب۔ عشا بشرطیکہ یہ لوگ مسافر نہ ہوں اور قصر نہ کریں تو جب امام دو رکعت نماز پڑھ کر تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہونے لگے ورنہ ایک ہی رکعت کے بعد یہ حصہ چلا جائے جیسے فجر جمعہ۔ عیدین کی نماز یا ظہر۔ عصر۔ عشا کی نماز قصر کی حالت میں۔ اور دوسرا حصہ وہاں سے آکر امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھے امام کو ان لوگوں کے آئینکا انتظار کرنا چاہئے پھر جب بقیہ نماز امام تمام کر چکے تو تنہا سلام پھیر دے اور یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور پہلے لوگ پھر بیان آکر اپنی بقیہ نماز پڑھنے کی قرات کے تمام کر لیں اس لئے کہ وہ لوگ لاحق ہیں پھر یہ لوگ دشمن کے مقابلے میں چلے جائیں اور دوسرا حصہ بیان آکر اپنی نماز قرات کے ساتھ تمام کرے اس لئے کہ وہ لوگ سبق ہیں۔ حالت نماز میں دشمن کے مقابلے میں جاتے وقت یا وہاں سے نماز تمام کرنے کے لئے آتے وقت پیادہ چلنا چاہئے اگر سوار ہو کر چلیں گے تو نماز فاسد ہو جائیگی اس لئے کہ یہ عمل کثیر ہو اور عمل کثیر کی اس قدر اجازت دی گئی ہے جس کی سخت ضرورت ہو۔ اگر امام تین یا چار رکعت دالی نماز میں پہلے حصے کے ساتھ ایک رکعت

محکمہ یہ قاعدہ نماز پڑھنے کا خلاف قیاس ہو اس میں بہت عمل کثیر کرنا ہوتا ہے قبلے سے بھی انحراف ہوتا ہو مگر چونکہ احادیث میں نیز قرآن مجید میں یہ طریقہ نماز طرف کا وارد ہو گیا ہو اسلئے مشروع رکھا گیا قاضی ابو یوسف رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک یہ طریقہ جائز ہے انکے نزدیک یہ طریقہ صرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے ساتھ خاص تھا آپ کے بعد پھر اس طریقہ سے نماز پڑھنا ناجائز ہو۔ بحوالہ علم نے ارکان اربعہ میں اسی رائے کو پسند کیا ہے مگر جہد دلائل بیان کئے ہیں وہ قابل شکوک نہیں ہیں ایک دلیل انکی یہ ہے کہ قرآن مجید میں اس طریقہ نماز کو حضرت کے زمانے کے ساتھ خاص کیا ہو اور انھیں سے خطاب کر کے کہا ہو کہ جب تم کسی لشکر میں ہو اور نماز پڑھاؤ تو یہ طریقہ کو کسی دوسرے کو اجازت نہیں دی مگر درحقیقت اس آیت سے خصوصیت نہیں ثابت ہو سکتی بہت سی آیتیں ایسی ہیں جن میں حضرت سے خطاب کیا گیا ہو اور مراد تقیم ہو واللہ اعلم ۱۲۔

دوسرے کے ساتھ دو یا تین رکعت پڑھیں گا تو نماز فاسد ہو جائے گی۔ (شامی)  
 دوسرے حصے کا امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر چلا جانا اور پہلے حصہ کا پھر بیان آکر اپنی  
 نماز تمام کرنا اس کے بعد دوسرے حصے کا یہیں آکر نماز تمام کرنا مستحب اور افضل ہے یہ بھی  
 جائز ہے کہ پہلا حصہ نماز پڑھ کر چلا جائے اور دوسرا حصہ امام کے ساتھ بقیہ نماز پڑھ کر  
 اپنی نماز دہین تمام کر لے تب دشمن کے مقابلے میں جائے جب یہ لوگ دیناں پہنچ جائیں  
 تو پہلا حصہ اپنی نماز دہین پڑھ لے بیان نہ آوے۔ (در مختار۔ شامی وغیرہ)

یہ طریقہ نماز پڑھنے کا اس وقت کے لئے ہے کہ جب سب لوگ ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھنا  
 چاہتے ہوں مثلاً کوئی بزرگ شخص ہو اور سب چاہتے ہوں کہ اسی کے پیچھے نماز پڑھیں  
 ورنہ بہتر یہ ہو کہ ایک حصہ ایک امام کے ساتھ پوری نماز پڑھ لے اور دشمن کے مقابلے  
 میں چلا جائے پھر دوسرا حصہ دوسرے شخص کو امام بنا کر پوری نماز پڑھ لے۔

اگر یہ خوف ہو کہ دشمن بہت ہی قریب ہو اور جلد بیان پہنچ جائے گا اور اس خیال سے  
 ان لوگوں نے پہلے قاعدے سے نماز پڑھی بعد اسکے یہ خیال غلط نکلا تو ان کو اس نماز  
 کا اعادہ کر لینا چاہئے اس لئے کہ وہ نماز نہایت سخت ضرورت کے وقت خلاف قیاس  
 عمل کثیر کے ساتھ شروع کی گئی ہے بے ضرورت شدیدہ اس قدر عمل کثیر مفید نماز ہے۔

اگر کوئی ناجائز لڑائی ہو تو اس وقت اس طریقہ سے نماز پڑھنے کی اجازت نہیں۔ مثلاً  
 باغی لوگ بادشاہ اسلام پر چڑھائی کریں یا کسی دنیاوی غرض سے کوئی کسی سے لڑے تو  
 ایسے لوگوں کے لئے اس قدر عمل کثیر معاف نہ ہوگا۔

نماز خلاف جہت قبلے کی طرف شروع کر چکے ہوں کہ اتنے میں دشمن بھاگ جائے تو ان کو  
 چاہئے کہ فوراً قبلے کی طرف پھر جائیں ورنہ نماز نہ ہوگی۔

اگر اطمینان سے قبلے کی طرف نماز پڑھ رہے ہوں اور اسی حالت میں دشمن آجائے تو فوراً  
 انکو دشمن کی طرف پھر جانا چاہئے اور اس وقت استقبال قبلہ شرط نہ رہیگا۔

اگر کوئی شخص دریا میں پینر رہا ہو اور نماز کا وقت اخیر ہو جائے تو اسکو چاہئے کہ اگر ممکن ہو  
 تو تھوڑی دیر تک اپنے ہاتھ پیر کو جنبش نہ دے اور اشاروں سے نماز پڑھ لے۔

بیان تکمیل جو حق نمازوں کا اور ان کے تعلقات کا ذکر تھا۔ اب چونکہ مجد اعداد سے فراغت ملی لہذا نماز جمعہ کا بیان لکھا جاتا ہے اس لئے کہ نماز جمعہ بھی اعظم شعائر اسلام ہے اور اسی لئے عیدین کی نماز سے اسکو مقدم کیا گیا ہے۔

## نماز جمعہ کا بیان

ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو نماز سے زیادہ کوئی عبادت پسند نہیں اور اسی واسطے کسی عبادت کی اسقدر سخت تاکید اور فضیلت شریعت صافیہ میں وارد نہیں ہوئی اور اسی وجہ سے پروردگار عالم نے اس عبادت کو اپنے ان غیر متناہی نعمتوں کے ادا کرنے کے لئے جنکا سلسلہ ابتدائی پیدائش سے آخر وقت تک بلکہ موت کے بعد اور قبل پیدائش کے بھی مستطیع نہیں ہوتا ہر دن میں پانچ وقت مقرر فرمایا ہے۔ اور جمعہ کے دن چونکہ تمام دنوں سے زیادہ نعمتیں فائز ہوئی ہیں حتیٰ کہ حضرت آدم علیہ السلام جو انسانی نسل کے لئے اصل اول ہیں اسی دن پیدا کئے گئے لہذا اس دن ایک خاص نماز کا حکم ہوا اور ہم اور جماعت کی حکمتیں اور فائدے بھی بیان کر چکے ہیں اور یہ بھی ظاہر ہو چکا ہے کہ جس قدر جماعت زیادہ ہو اسی قدر ان فوائد کا زیادہ ظہور ہوتا ہے اور یہ اسی وقت ممکن ہے کہ جب مختلف مخلوق کے لوگ اس مقام کے اکثر باشندے ایک جگہ جمع ہو کر نماز پڑھیں اور ہر روز پانچوں وقت یہ امر سخت تکلیف کا باعث ہوتا ان سب وجوہ سے شریعت نے ہفتے میں ایک دن ایسا مقرر فرمایا جس میں مختلف مخلوق اور گائون کے مسلمان آپس میں جمع ہو کر اس عبادت کو ادا کریں اور چونکہ جمعہ کا دن تمام دنوں میں افضل و اشرف تھا لہذا یہ تخصیص اسی دن کے لئے کی گئی۔

اگلی امتوں کو بھی خدا تعالیٰ نے اس دن عبادت کا حکم فرمایا تھا مگر انھوں نے اپنی پستی سے اس میں اختلاف کیا اور اس سرکشی کا یہ نتیجہ ہوا کہ وہ اس سعادت عظمیٰ سے محروم رہے اور یہ فضیلت بھی اسی امت کے حصے میں پڑی۔ یہود نے سینچہ کا دن مقرر کیا اور مسلمانوں سے کہ اس دن میں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے پیدا کرنے سے فراغت کی تھی۔

نصاری نے التوار کا دن مقرر کیا اس خیال سے کہ یہ دن ابتدائے آفرینش کا ہو چنانچہ  
ایک یہ دونوں فرستے ان دونوں دنوں میں بہت اہتمام کرتے ہیں اور تمام دنیا کے کام  
چھوڑ کر عبادت میں مصروف رہتے ہیں۔ نصرانی سلطنتوں میں التوار کے دن اسی سبب  
تمام دفاتر میں تعطیل ہو جاتی ہے۔

نماز جمعہ کی فرضیت حضرت معلیٰ امد علیہ وسلم کو مکہ ہی میں معلوم ہو گئی تھی مگر غلبہ کفار کے  
سبب اسکے ادا کرنا کاموقع نہ ملتا تھا بعد ہجرت کے مدینہ منورہ میں تشریف لاتے ہی  
آپ نے نماز جمعہ شروع کر دی آپ کے تشریف لانے سے پہلے اسعد بن زرارہ رضی اللہ  
نے مدینہ منورہ میں اپنے اجتہاد صائب اور کشف صادق سے نماز جمعہ شروع  
کر دی تھی۔ (فتح الباری)

## جمعہ کے فضائل

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمام دنوں سے بہتر جمعہ کا دن ہے اسی میں حضرت آدم  
پیدائے گئے اور اسی دن وہ جنت میں بھیجے گئے اور اسی دن جنت سے باہر لائے گئے  
اور قیامت کا وقوع بھی اسی دن ہوگا۔ (صحیح مسلم)

علماء میں اختلاف ہے کہ جمعہ کا دن افضل ہے یا عرفہ کا یعنی ذی الحجہ کی نوین تاریخ مگر اس حدیث  
سے معلوم ہوتا ہے کہ جمعہ کا دن تمام دنوں سے بہتر ہے بل عرفہ بھی داخل ہے۔

(۲) امام احمد رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ انھوں نے فرمایا شب جمعہ کا مرتبہ لیلة القدر  
سے بھی زیادہ ہے اس لئے کہ اسی شب میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی والدہ ماجدہ کے شکم طاهر  
میں جلوہ افروز ہوئے اور حضرت کا تشریف لانا اس قدر خیر و برکت دنیا و آخرت کا سبب  
ہوا جس کا شمار وجاب کوئی نہیں کر سکتا۔ (اشعة اللمعات شرح فارسی مشکوٰۃ)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ میں ایک ساعت ایسی ہے کہ اگر کوئی مسلمان اس وقت  
اللہ تعالیٰ سے دعا کرے تو ضرور قبول ہو۔ (صحیح بخاری۔ صحیح مسلم)

علماء مختلف ہیں کہ یہ ساعت جب کا ذکر حدیث میں گزرا اس وقت ہر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے



شرح سفر السعاده میں چالیس قول نقل کئے ہیں مگر ان سب میں دو قولوں کو ترجیح دی ہے ایک یہ کہ وہ ساعت خطبہ پڑھنے کے وقت سے نماز کے ختم ہونے تک ہو دوسرے یہ کہ وہ ساعت اخیر دن میں ہو اور اس دوسرے قول کو ایک جماعت کثیرہ نے اختیار کیا ہو۔ اور بہت احادیث صحیحہ اسکی موید ہیں۔ شیخ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ روایت صحیح ہے کہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا جمعے کے دن کسی خادمہ کو حکم دیتی تھیں کہ جب جمعے کا دن ختم ہونے لگے تو ان کو خبر دے تاکہ وہ اسوقت ذکر اور دعائیں مغفول ہو جائیں۔ (اشعۃ اللمعات)

(۴۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تمہارے سب دنوں میں جمعے کا دن افضل ہو اسی دن صومچونکا جائیگا اور اسی دن تمہارا اعمال سے سامنے پیش کی جائیگی صحابہ و غرض کیا سوال اللہ اپنے گنہگار سے پیش کیا جائے گا حالانکہ آپ کی ہڈیاں بھی نہ ہوں گی حضرت نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے زمین پر انبیاء علیہم السلام کا بدن حرام کر دیا ہے۔ (ابوداؤد)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شاہد سے مراد جمعے کا دن ہو کوئی دن جسے سے زیادہ بزرگ نہیں اس میں ایک ساعت ایسی ہو کہ کوئی مسلمان اس میں دعا نہیں کرتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہو اور کسی چیز سے پناہ نہیں مانگتا مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اسکو پناہ دیتا ہو۔ (ترمذی)

شاہد کا لفظ سورہ بروج میں واقع ہو اللہ تعالیٰ نے اس دن کی قسم کھائی ہو۔ وَالسَّمَاءِ فَاتُ الْبُرُوجِ وَالْيَوْمِ الْمَوْعُودِ وَشَهِدَ وَمَشْهُودِ

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعے کا دن تمام دنوں کا سردار اور اللہ پاک کے نزدیک سب سے بزرگ ہو اور عید الفطر اور عید النضی سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسکی عظمت ہے۔ (ابن ماجہ)

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو مسلمان جمعے کے دن یا شب جمعہ کو مرتا ہو اللہ تعالیٰ اسکو عذاب قبر سے محفوظ رکھتا ہو۔ (ترمذی)

عہ بعض علما کے نزدیک تین مرتبہ صومچونکا جائیگا مگر اکثرین کے نزدیک دو مرتبہ ایک مرتبہ سب کے لئے جائیگا دوسری مرتبہ پھر سب زندہ ہو جائیں گے ۱۲ عہ قسم ہو آسمان کی جس میں برحق ہیں اور قسم ہو یوم موعود (قیامت) کی اور قسم ہو شاہ (جمعہ) کی اور شہود (عرقہ) کی۔ ۱۲

(۸) ابن عباس رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ آیہ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ کی تلاوت فرمائی لیکن پاس ایک یہودی بیٹھا ہوا تھا اس نے کہا کہ اگر ہم پر ایسی آیت اترتی تو ہم اس دن کو عید بنالیتے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہ آیت دو عیدوں کے دن اتری تھی جسے کا دن اور عرفے کا دن یعنی ہکو بنائیں کی کیا حاجت اس دن تو خود ہی دو عیدین تھیں۔

(۹) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعے کا اتہام چشتہ سے کرتے تھے شب جمعہ کو فرماتے تھے کہ جمعہ کی رات سفیرات ہو اور جمعہ کا دن روشن دن ہو۔ (مشکوٰۃ)

(۱۰) قیامت کے بعد جب اللہ تعالیٰ مستحقین جنت کو جنت میں اور مستحقین دوزخ کو دوزخ میں بھیج دے گا اور یہی دن وہاں بھی ہونگے اگرچہ وہاں دن رات نہ ہونگے مگر اللہ تعالیٰ ان کو دن اور رات کی مقدار اور گھنٹوں کا شمار تعلیم فرما دیگا پس جب جمعہ کا دن آئے گا اور وہ وقت ہوگا جو وقت سلمان دینا میں جمعہ کی نماز کے لئے نکلتے تھے ایک سادی آواز دے گا کہ اے اہل جنت مزید کے جنگل میں چلو وہ ایسا جنگل ہو جس کا طول و عرض سوا خدا کے کوئی نہیں جانتا وہاں مشک کے ڈھیر ہوں گے آسمان کے برابر بلند انبیاء علیہم السلام نور کے منبروں پر بٹھلائے جائیں گے اور مومنین یا قوت کی کرسیوں پر پس جب سب لوگ اپنے اپنے مقام پر بیٹھ جائیں گے حق تعالیٰ ایک ہوا بھیجے گا جس سے وہ مشک وہاں ڈھیر ہو گا اور یہاں وہ ہوا اس مشک کو ان کے کپڑوں کے اندر لیجائے گی اور منہ میں اور بالوں میں لگائے گی وہ ہوا اس مشک کے لگانیکا طریقہ اس عورت سے بھی زیادہ جانتی ہو جو کو تمام دنیا کی خوشبوئیں دی جائیں پھر حق تعالیٰ حالانکہ عرش کو حکم دیگا کہ عرش کو ان لوگوں کے درمیان میں لیجا کر رکھو پھر ان لوگوں کو خطاب کر کے فرمائے گا کہ اے میرے بندوں جو خیب پر ایمان لائے ہو حالانکہ مجھ کو دیکھا نہ تھا اور میرے پیغمبر کی تصدیق کی اور میرے حکم کی اطاعت کی اب کچھ مجھ سے مانگو یہ دن مزید یعنی زیادہ انعام کرنیکا ہو سب لوگ ایک زبان کہیں گے کہ اے پروردگار ہم تجھ سے خوش ہیں تو بھی ہم سے راضی ہو جا حق تعالیٰ فرمایا گا کہ اے اہل جنت اگر میں تم سے راضی نہ ہوتا تو تم کو اپنی بہشت میں نہ رکھتا اور کچھ مانگو یہ دن مزید کا ہو تب سب لوگ استغفر اللہ ہو کر عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہم کو اپنی صورت زیادہ دکھا دے کہ ہم تیری

مقدس ذات کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لین پس حق سبحانہ پر دے اٹھا دیگا اور ان لوگوں پر ظاہر ہو جائیگا اور اپنے جلال جہان آرا سے ان لوگوں کو گھیر لیگا اگر اہل جنت کے لئے یہ حکم نہ ہو چکا ہوتا کہ یہ لوگ کبھی جلائے نہ جائیں تو بیشک وہ اس نور کی تاب نہ لاسکیں اور جلیجین پھر ان سے فرمایا کہ اب اپنے اپنے مقامات پر واپس جاؤ اور ان لوگوں کا حسن و جلال اس جلال حقیقی کے اثر سے دبا ہو گیا ہو گا یہ لوگ اپنی بی بیوں کے پاس آئیں گے نہ بی بیان ان کو دیکھیں گی نہ یہ بی بیوں کو تھوڑی دیر کے بعد جب وہ نور جو انکو چھپائے ہوئے تھا بڑھ جائیگا تب یہ تین ایک دوسر کو دیکھیں گے ان کی بیبیان کہیں گی کہ جاتے وقت جیسی صورت تمھاری تھی وہ اب نہیں یہ لوگ جواب دین گے کہ مان یہ اس سبب سے کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو ہم پر ظاہر کیا تھا اور ہم نے اس جلال کو اپنی آنکھوں سے دیکھا (شرح سفر السعاده) دیکھتے جمعے کے دن کتنی بڑی نعمت ملی۔

(۱۱) ہر روز دوپہر کے وقت دوزخ تیز کی جاتی ہو مگر جمعے کی برکت سے جمعے کے دن نہیں تیز کی جاتی۔ (احیاء العلوم)

(۱۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جمعے کو ارشاد فرمایا کہ اے مسلمانوں اس دن کو اللہ تعالیٰ نے عید مقرر فرمایا ہو پس اس دن غسل کرو اور جس کے پاس خوشبو ہو وہ خوشبو لگائے اور سواک کو اس دن لازم کرو۔ (ابن ماجہ)

## جمعے کے آداب

(۱) ہر مسلمان کو چاہئے کہ جمعے کا اہتمام پختہ سے کرے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کرتے تھے پختہ کے دن بعد عصر کے استغفار وغیرہ زیادہ کرے اور اپنے پہننے کے کپڑے صاف کر رکھے اور خوشبو گھرمین نہ ہو اور ملکن ہو تو اسی دن لاکر رکھ لے تاکہ پھر جمعے کے دن ان کاموں میں اسکو مشغول ہونا نہ پڑے۔ بزرگان سلف نے فرمایا ہو کہ سب سے زیادہ جمعے کا فائدہ اسکو ملے گا جو اسکا منتظر رہتا ہو اور اسکا اہتمام پختہ سے کرتا ہو اور سب سے زیادہ بد نصیب وہ ہو جو کو یہ بھی نہ معلوم ہو کہ جمعے کب ہے جتنے کہ صبح کو لوگوں سے پوچھے کہ

آج کون دن ہو اور بعض بزرگ شب جمعہ کو زیادہ اہتمام کی غرض سے جامع مسجد ہی جا کے رہتے تھے۔ (احیاء العلوم)

(۲) پھر جمعہ کے دن بعد نماز فجر کے غسل کرے سر کے بالوں کو اور بدن کو خوب صاف کرے اگر کوئی شخص فجر کی نماز سے پہلے غسل کرے تو سنت ادا نہ ہوگی۔ اور سواک کرنا بھی اس دن بہت تفصیل رکھتا ہے۔

(۳) جمعہ کے دن بعد غسل کے عمدہ سے عمدہ کپڑے جو اسکے پاس ہوں پہنے اور ممکن ہو تو خوشبو لگائے اور ناخن وغیرہ بھی کتروائے۔

(۴) جامع مسجد میں بہت سویرے جاٹے جو شخص جتنے سویرے جاٹے گا اسی قدر اسکو ثواب زیادہ ملیگا نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن فرشتے دروازے پر کھڑے ہوتے ہیں اور سب پہلے جو آتا ہے اس کو پھر اس کے بعد دوسرے کو اسی طرح درجہ بدرجہ سب کا نام لکھتے ہیں سب پہلے جو آیا اسکو ایسا ثواب ملتا ہے جیسے اللہ کی راہ میں اونٹ قربانی کرنا یا ایکو اس کے بعد پھر جیسے گائے کی قربانی کرنے میں پھر جیسے مرغ کی قربانی میں پھر جیسے اللہ کی راہ میں کسی کو انڈا صدقہ دیا جائے پھر جب خطبہ ہونے لگتا ہے تو فرشتے وہ دفتر بند کر لیتے ہیں اور خطبہ سننے میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ (صحیح بخاری - صحیح مسلم)

اگلے زمانہ میں صبح کے وقت اور بعد فجر کے راستے گلیاں بھری ہوئی نظر آتی تھیں تمام لوگ اتنے سویرے سے جامع مسجد جاتے تھے اور سخت ازدحام ہوتا تھا جیسے عید کے دنوں میں پھر

عہ ہمارے امام صاحب کے نزدیک یہ غسل سنت ہو کہہ ہو اور بعض علما اسکے وجوب کے قابل ہیں احادیث میں اسکی بہت تاکید آئی ہے مگر چونکہ بعض احادیث میں ترک غسل کی اجازت بھی آگئی ہے ایسے وہ تاکید وجوب کے ہر ایک پہنچگی مگر یہ ضرورت شدیدہ سنت ہو کہہ کو بھی ترک کرنا گناہ ہے۔ اہل مدینہ جب کسی کو گالی دیتے تھے تو یہ کہتے تھے کہ تو اس سے بھی زیادہ ناپاک ہو جو جمعہ کے دن غسل نہ کرے۔ (احیاء العلوم) حضرت عثمان ایک دن کسی وجہ سے غسل نہ کر سکے حضرت فاروق نے خطبہ پر بیٹھ ہی کی حالت میں انکو ڈکا۔ رضی اللہ عنہما ۱۳

ف صحیح یہ ہے کہ یہ غسل نماز کے لئے سنت ہے جن لوگوں پر نماز بعد فرض نہیں ان پر غسل بھی سنون نہیں چاہیں کہ جن چاہیں نہ کریں واللہ اعلم۔ (بحر الرایت - شرح وقایہ وغیرہ)

جب یہ طریقہ جانا نہ تو لوگوں نے کہا کہ یہ پہلی بدعت ہو جو اسلام میں پیدا ہوئی یہ لکھکر امام غزالی فرماتے ہیں کہ کیوں نہیں شرم آتی مسلمانوں کو یہود اور نصاریٰ سے کہ وہ لوگوں کی عبادت کے دن یعنی یہود و مسیح کو اور نصاریٰ کو اپنے عبادت خانوں اور گرجا گھروں میں کیسے سویرے جاتے ہیں اور طالبان دنیا کتنے سویرے بازاروں میں خرید و فروخت کے لئے پہنچ جاتے ہیں پس طالبان دین کیوں پیشہ نمی نہیں کرتے۔ (احیاء العلوم)

در حقیقت مسلمانوں نے اس زمانے میں اس مبارک دن کی قدر بالکل گھٹا دی انکو یہ بھی خبر نہیں ہوتی کہ آج کون دن ہے اور اس کا کیا مرتبہ ہو۔ افسوس وہ دن جو کسی زمانے میں مسلمانوں کے نزدیک عید سے بھی زیادہ تھا اور جس دن پر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فخر تھا اور جو دن اگلی استون کو نصیب نہ ہوا تھا آج مسلمانوں کے ہاتھ سے اُسکی ایسی ذلت اور ناقدری ہو رہی ہے خدا کی دی ہوئی نعمت کو اس طرح ضائع کرنا سخت ناشکری ہے جس کا وبال ہم اپنی ناکوں سے دیکھ رہے ہیں۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ۔

(۵) جمعہ کی نماز کے لئے پیادہ پا جانے میں ہر قدم پر ایک سال روزہ رکھنے کا ثواب ملتا ہے۔ (ترمذی)

(۶) نبی صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سورہ الم سجدہ اور اہل اہل علی لان پڑھتے تھے لہذا انھیں سورہ تون کو جمعہ کے دن فجر کی نماز میں سنت سمجھکر پڑھا کرے کبھی کبھی ترک بھی کر دے تاکہ لوگوں کو وجوب کا خیال نہ ہو۔

(۷) جمعہ کی نماز میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورہ جمعہ اور سورہ منافقین یا سج اسم ربک الاعلیٰ اور اہل اناک حدیث الغاشیہ پڑھتے تھے۔

(۸) جمعہ کے دن خواہ نماز سے پہلے یا پچھے سورہ کہف پڑھنے میں بہت ثواب ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمعہ کے دن جو کوئی سورہ کہف پڑھے اس کے لئے عرش کے نیچے سے آسمان کے برابر بلند ایک نور ظاہر ہوگا کہ قیامت کے اندھیرے میں اس کے کام آئے گا اور اس جمعہ سے پچھلے جمعہ تک جتنے گناہ اس سے ہوئے تھے سب معاف ہو جائیں گے۔ (شرح سفر العادۃ)

علمائے لکھا ہے کہ اس حدیث میں گناہ ضعیفہ مراد ہیں اس لئے کہ کبیرہ بے توبہ کے نہیں معاف ہوتے والہذا علم و ہوا رحم الراحمین۔

(۹) جمعہ کے دن درود شریف پڑھنے میں بھی اور دنوں سے زیادہ ثواب ملتا ہو اسی لئے احادیث میں وارد ہوا ہو کہ جمعہ کے دن درود شریف کی کثرت کرو۔  
اسکے علاوہ ہر عبادت کا ثواب جمعہ کے دن زیادہ ملتا ہو۔

## نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید

نماز جمعہ فرض عین ہو قرآن مجید اور احادیث متواترہ اور اجماع امت سے ثابت ہو اور عظیم شعار اسلام سے ہو شکر اسکا کافراور بے عذر اسکا تارک فاسق ہو۔

(۱) قوله تعالى - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دُعِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ۝

جب نماز جمعہ کے لئے اذان کہی جائے تو تم لوگ اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو اور خرید و فروخت چھوڑ دو یہ تمہارے لئے بہتر ہو اگر تم جانو۔ ذکر سے مراد اس آیت میں نماز جمعہ اور اس کا خطبہ ہو دوڑنے سے مقصود نہایت اہتمام کے ساتھ جانا ہو۔

(۲) بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہو کہ جو شخص جمعہ کے دن غسل اور طہارت بقدر امکان کرے بعد اسکے اپنے بالون میں تیل لگائے اور خوشبو کا استعمال کرے اسکے بعد نماز کے لئے چلے اور جب مسجد میں آئے تو کسی آدمی کو اسکی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے پھر جعفر بن زنازل اس کی قیمت میں ہوں پڑھے پھر جب امام خطبہ پڑھنے لگے تو سکوت کرے تو گزشتہ جمعہ سے اس وقت تک کے گناہ اس شخص کے معاف ہو جائیں گے۔ (صحیح بخاری)

(۳) بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی جمعہ کے دن خوب غسل کرے اور سویرے مسجد میں پیادہ پا جائے سوار ہو کر نہ جائے پھر خطبہ سننے اور اس درمیان میں کوئی نلو فعل نہ کرے تو اسکو ہر قدم کے عوض میں ایک سال کامل کی عبادت کا ثواب ملیگا ایک سال کے روزوں کا اور ایک سال کی نمازوں کا۔ (ترمذی)

(۴) ابن عمر اور ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جنتے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر یہ فرماتے ہوئے سنا کہ لوگ نماز جمعہ کے ترک سے باز رہیں ورنہ خدا تعالیٰ انکے دلوں پر غمہ کر دیگا پھر وہ سخت غفلت میں پڑ جائیں گے۔ (صحیح مسلم)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص تین جھے سستی سے یعنی بے عذر ترک کر دیتا ہے اس کے دل پر اللہ تعالیٰ ہر کر دیتا ہے (ترمذی) اور ایک روایت میں ہے کہ خداوند عالم اس سے بیزار ہو جاتا ہے۔

(۶) طارق بن شہاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نماز جمعہ جماعت کے ساتھ ہر مسلمان پر حق واجب ہو مگر چار پر غلام عورت لڑکا بیٹا۔ (ابوداؤد)

(۷) ابن سعد رضی اللہ عنہ راوی ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تارکین جمعہ کے حق میں فرمایا کہ میرا مہم ارادہ ہوا کہ کسی کو اپنی جگہ امام کروں اور خود ان لوگوں کے گھروں کو جلاؤں جو نماز جمعہ میں حاضر نہیں ہوتے۔ (صحیح مسلم)

اسی مضمون کی حدیث ترک جماعت کے حق میں وارد ہوئی ہے جو حکوم ادب پر لکھی چکے ہیں۔

(۸) ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص بے ضرورت جھے کی نماز ترک کر دیتا ہے وہ منافق لکھ دیا جاتا ہے ایسی کتاب میں کہ جو تغیر و تبدل سے بالکل محفوظ ہو (مشکوۃ) یعنی اسکے نفاق کا حکم ہمیشہ ریگامان اگر توبہ کرے۔ یا رحم الراحمین اپنی محض عنایت سے معاملہ فرماؤ تو وہ دوسری بات ہے۔

(۹) جابر رضی اللہ عنہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا جو شخص اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان رکھتا ہو اسکو جھے کے دن نماز جمعہ پڑھنا ضروری ہو مگر بیض اور مسافر اور عورت اور لڑکا اور غلام پس اگر کوئی شخص لغو کام یا تجارت میں مشغول ہو جائے تو خداوند عالم بھی اس سے اعراض فرماتا ہے اور وہ بے نیانہ اور محمود ہو۔ (مشکوۃ)

یعنی اسکو کسی کی عبادت کی پروا نہیں نہ اسکا کچھ فائدہ ہے اسکی ذات بہمہ صفت موصوف ہے کوئی اسکی حمد و ثنا کرے یا نہ کرے۔

(۱۰) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے فرمایا جس شخص نے پنے درپے کئی جمعے ترک کر دیئے پس اُس نے اسلام کو پس پشت ڈال دیا۔ (اشعۃ اللمعات)

(۱۱) ابن عباس رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا کہ ایک شخص مر گیا اور وہ جمعے اور جماعت میں شریک نہ ہوا تو اتنا اسکے چہرے میں آپ کیا فرماتے ہیں انھوں نے جواب دیا کہ وہ دوزخ میں ہے پھر وہ شخص ایک مہینے تک برابر اُن سے ہی سوال کرتا رہا اور وہ یہی جواب دیتے رہے۔ (احیاء العلوم)

ان احادیث سے سرسری نظر کے بعد یہ یقین بخوبی نکل سکتا ہے کہ نماز جمعے کی سخت تاکید شریعت میں ہے اور اسکے تارک پر سخت سخت وعیدیں وارد ہوئی ہیں۔ کیا اب بھی کوئی شخص بعد دعویٰ اسلام کے اس فرض کے ترک کرنے پر جرات کر سکتا ہے۔

## نماز جمعے کے واجب ہونے کی شرطیں

(۱) مقیم ہونا۔ مسافر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۲) صحیح ہونا مریض پر نماز جمعہ واجب نہیں۔ جو مرض جامع مسجد تک پیادہ پا جانے سے مانع ہو اسی مرض کا اعتبار بڑھ چاہیے کی وجہ سے اگر کوئی شخص کمزور ہو گیا ہو کہ مسجد تک نہ جاسکے یا نا بینا ہو یہ سب لوگ مریض سمجھے جائینگے اور نماز جمعہ ان پر واجب ہوگی (۳) آزاد ہونا غلام پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۴) مرد ہونا عورت پر نماز جمعہ واجب نہیں۔

(۵) جماعت کے ترک کرینے کے جو عذر اوپر بیان ہو چکے ہیں ان سے خالی ہونا۔ اگر ان عذروں میں سے کوئی عذر موجود ہو تو نماز جمعہ واجب نہ ہوگی۔ مثال (۱) پانی بہت زور سے برستا ہو۔ (۲) کسی مریض کی تیمارداری کرتا ہو (۳) مسجد جانے میں کسی شے کا خوف ہو۔

(۶) اور نمازوں کے واجب ہونے کی جو شرطیں اوپر ہم ذکر کر چکے ہیں وہ بھی اس میں معتبر ہیں یعنی عاقل ہونا بالغ ہونا مسلمان ہونا۔

یہ شرطیں جو بیان ہوئیں نماز جمعے کے واجب ہونے کی تھیں۔ اگر کوئی شخص باوجود پناے جانے



ان شرطوں کے نماز جمعہ پڑھنے تو اس کی نماز ہو جائیگی یعنی ظہر کا فرض اسکے قیام سے اگر تر جائیگا مثلاً کوئی سافر یا کوئی عورت نماز جمعہ پڑھے۔

## نماز جمعے کے صحیح ہونے کی شرطیں

(۱۲) عصر۔ گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ درست نہیں۔ ہاں اگر کوئی گاؤں شہر سے اس قدر قرب ہو کہ وہاں سے نماز جمعہ پڑھنے کے لئے اگر کوئی شخص آئے تو دن ہی دن میں اپنے گھر واپس جاسکے تو ایسا مقام بھی عصر کے حکم میں ہو اور وہاں کے لوگوں پر بھی نماز جمعہ فرض ہو۔ (شرح سفر السعاده) عصر۔ فقہاء کی اصطلاح میں اس مقام کو کہتے ہیں جہاں ایسے مسلمان جن پر نماز جمعہ واجب ہے

عمر یہ مذہب حنفیہ کا جو امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک ایسا مقام شرط ہے جہاں چائیں مرد آزاد مکلف رہتے ہوں امام مالک کے نزدیک وہ جگہ شرط ہے جہاں مٹی ہوئی تہی اور سجاد و راندار ہو خلافت کے اتفاق صحیح علیہ السلام اہل اہل بیت مجتہدین مدت ایت فرضیت جمعہ کا مکان بارے میں مطلق نہیں بلکہ ضرور کوئی خاص مکان مراد ہو اور جو کہ حضرت علی مرتضیٰ سے مسخف عبدالرزاق وغیرہ میں بندہ ہم مری ہو گیا فقہوں فرمایا جہاں در تشریف ہم نہیں مگر معراج میں اس شخص خفیہ عصر کی شرط کی۔ اور صحابہ سے فقہاء نے کہتے ہیں کہ کوئی گاؤں یا جنگل میں نماز جمعہ پڑھی ہو نہ فتح القیام حضرت علی کی اس حدیث پر اگرچہ بعض محدثین حج کی ہر گز وہ قابل اعتبار نہیں بعض محدثین اہل ہلال جمعہ میں علماء یعنی محدث القاری فرج جمع بخاری میں لکھتے ہیں کہ جو روزی ہو گا کہ حدیث علی کا ضعف متفق علیہ ہو پشاید وہ مطلع نہیں ہو اس مذہب حنفی میں علاج ہیں اور اس مذہب حنفی میں جو مسند تراویح میں اس کو نہ مذہب اگر یہ محدثین ان کو معلوم ہو جائیں تو ایسا نہ کہتے۔ بعض لوگوں نے اس حدیث کو باطل قرار دیا ہے ان کے نزدیک ہر جگہ نماز جمعہ درست گاؤں ہو یا شہر اور بخاری کی اس حدیث سے کہ ابن عباس نے فرمایا کہ سب پہلا جمعہ جو مسجد نبوی کے بعد قائم ہوا ابو ابراہیم الثمالی نے کہا جی ہاں کہ یہ ہر مکران کا سوچا استدلال نہیں ہو سکتا کہ قرآن کے اطلاق شہر پر ہی آیا ہو خود قرآن مجید میں جہاں یہ استعمال ملتا ہے ہر گز یہ ہر گز اور سورہ النور میں انطاکیہ شہر کو تو یہ لکھا ہوا ہے اور علم ۱۷۔

عمر عصر کی تعریف میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں حاکم اور قاضی رہتا ہو جو مرد و خیر عبادی کرے بعض نے یہ تعریف کی ہے کہ جہاں دس ہزار آدمی رہتے ہوں۔ بعض نے یہ کہ جہاں ہر پیشہ والا اپنے پیشے کو چلا سکے۔ بعض نے یہ کہ جہاں اس قدر لوگ رہتے ہوں کہ اگر کوئی دشمن آئے یہاں نہ کرے تو وہ اسے دفع پر قادر ہوں بعض نے یہ کہ جہاں ہر روز کوئی نہ کوئی فوت پہنچتا ہو مگر اکثر فقہاء کے نزدیک مختار اور تمام متاخرین کا مستحبی یہ ہی قول ہے جو ہم نے لکھا ۱۸۔

(بحر الرائق - خزائن المفتین - فتاویٰ ناہرہ)

اس قدر ہونے لگا کہ اگر سب ملکر زمان کی کسی بڑی مسجد میں جمع ہونا چاہیں تو اس مسجد میں ان سب کی گنجائش نہ ہو اس مسجد سے مراد جمعہ مسجد نہیں ہے بلکہ یہ جو قری غازی کی مسجد مراد ہے۔

جس مقام میں یہ تعریف صادق ہو وہ مصر ہے اور جہاں نہ صادق ہو وہ قریہ ہے (خراتہ المصنفین) بحر الرایق مختصر وقایہ وغیرہ

(۲) دارالاسلام۔ دارالحرب تین نماز جمعہ درست نہیں۔ دارالاسلام وہ مقام ہے جہاں کابائش<sup>۴</sup> مسلمان ہو یا وہاں احکام اسلام جاری ہوں اور کافروں کی طرف سے کوئی مزاحمت احکام شرعیہ میں نہ ہوتی ہو اور اہل اسلام وہاں باطن و آمان بلا اجازت کفار کے رہ سکتے ہوں جہاں یہ باتیں نہ ہوں وہ دارالحرب ہے۔

جو مقام کسی زمانے میں دارالاسلام تھا اُس کے دارالحرب ہونے میں تین شرطیں ہیں۔ (۱) اس میں کفر کے احکام علانیہ جاری ہونے لگیں۔ (۲) دارالحرب سے متصل ہو اس کے اور دارالحرب کے درمیان میں کوئی دوسرا شہر نہ ہو۔ (۳) کوئی مسلمان اُس میں بغیر امان کفار نہ رہ سکے۔ (خراتہ المصنفین)

(۴) بادشاہ اسلام یا اس کی طرف سے کسی شخص کا موجود ہونا۔ ان جن مقامات میں کفار کا

عہ ہندوستان کو بعض لوگ دارالحرب سمجھتے ہیں حالانکہ دارالحرب کی تعریف اس پر کسی طرح صادق نہیں آتی مولانا عبدالحی صاحب مرحوم کے فتوے میں کوئی فتویٰ اس مسئلے کی تحقیق و تفصیل میں موجود ہے جس میں انھوں نے فقہاء کی عبارتیں اس مضمون کی نقل کی ہیں کہ جو شہر اچھل کفار کے قبضے میں ہیں وہ دارالاسلام ہیں اس لئے کہ ان احکام اسلام جاری ہیں اور کفار کی طرف سے سخت ترین ہوتی و امام علم ۱۲ عہدہ یہ شرط اس مصلحت سے لگائی ہے کہ نماز جمعہ ایک بہت بڑی جامع کے ساتھ پڑھی جاتی ہے جس میں قریہ کو لوگ موجود ہوتے ہیں اور تشدد و فساد کا بھی خوف ہوتا ہے لہذا اگر کوئی شخص بادشاہ کی طرف سے موجود ہوگا تو یہ حکم اُن کے لئے لگایا گیا اور انتظام درست رہیگا ایسے بعض فقہانے لکھا ہے کہ بادشاہ کا مسلمان ہونا بھی شرط نہیں بعض محققین اس شرط کی حاجت کی ہے کہ یہ شرط صرف احتیاطی عقلی پر نہ ہو کہ اسے شرعاً نماز جمعہ پر شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ بعض نے یہ دلیل بھی پیش کی ہے کہ جس زمانے میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ باغیوں کے خوف سے قادیان میں تھے جیسے کہ تاریخ نے انکی اجازت اور موجودگی کی پڑھی گئی اور اگر نماز جمعہ کے صحیح ہونے کے لئے بادشاہ کی اجازت وغیرہ شرط ہوتی تو وہ لوگ جو علم تھے کیوں قتل کرتے۔ مگر یہ قاعدہ دلیل نہیں ہو سکتا حالت عذر و مجبوری میں ہمارے فقہانے بھی اس شرط کو ساقط کر دیا ہے واللہ اعلم

قبضہ ہوا اور وہاں کے قاضی اور حاکم سب کا فرمان وہاں یہ شرط نہیں شلا ہمارے زمانے میں ہندوستان کا یہی حال ہو لہذا یہاں کے لئے یہ شرط نہیں مسلمان خود ہی جمع ہو کر نماز پڑھ لیں درست ہو۔ (رد المحتار)

(۴) ظہر کا وقت - وقت ظہر سے پہلے اور اسکے بعد نماز جمعہ درست نہیں حتیٰ کہ اگر نماز جمعہ پڑھنے کی حالت میں وقت جانا رہے تو نماز فاسد ہو جائیگی اگرچہ قعدہ اخیرہ بقدر تشہد کے جو چکا ہو اور اسی وجہ سے نماز جمعہ کی قضا نہیں پڑھی جاتی۔

(۵) خطبہ - یعنی لوگوں کے سامنے ائمہ کا ذکر کرنا خواہ صرف سبحان اللہ یا الحمد للہ کہہ دیا جائے اگرچہ صرف اس قدر یہ اکتفا کرنا بوجہ مخالفت سنت کے مکروہ ہو۔ (در مختار وغیرہ)

(۶) خطبہ کا نماز سے پہلے ہونا - اگر نماز کے بعد خطبہ پڑھا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

(۷) خطبہ کا وقت ظہر کے اندر ہونا وقت آنے سے پہلے اگر خطبہ پڑھ لیا جائے تو نماز نہ ہوگی۔

(۸) جماعت یعنی امام کے سوا کم سے کم تین آدمیوں کا شروع خطبے سے نماز ختم ہونے تک موجود رہنا گو وہ تین آدمی جو خطبے کے وقت تھے اور ہوں اور نماز کے وقت اور مگر یہ تین آدمی ایسے ہوں جو امامت کر سکیں اگر صرف عورت یا نابالغ لڑکے ہوں تو نماز نہ ہوگی (بحوالہ اربعی - بزار یہ - رد المحتار)

اگر سجدہ کرنے سے پہلے لوگ چلے جائیں اور تین آدمیوں سے کم باقی رہ جائیں یا کوئی نہ رہ جائے تو نماز فاسد ہو جائے گی مان اگر سجدہ کرنے کے بعد چلے جائیں تو پھر کچھ حرج نہیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۹) عام اجازت کے ساتھ علی الاشتہار نماز جمعہ کا پڑھنا - کسی خاص مقام میں جیسے کہ نماز جمعہ پڑھنا مستحب ہے اگر کسی ایسے مقام میں نماز جمعہ پڑھی جائے جہاں عام لوگوں کو اس کی اجازت نہیں ہے یا جو مسجد کے دروازے بند کر لئے جائیں تو نماز نہ ہوگی۔

عہ بعض لوگوں نے جو کہ نماز زوال سے پہلے ہی جائز رکھی ہو حالانکہ کسی حدیث سے ثابت نہیں بخاری اور مسلم کی حدیثوں میں صاف مذکور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ کی نماز زوال کے بعد پڑھا کرتے تھے واللہ اعلم بالصواب۔

یہ شرائط جو بیان ہوئے نماز کے صحیح ہونے کے تھے اگر کوئی شخص باوجود نیائے جانے ان شرائط کے نماز جمعہ پڑھے تو اسکی نماز نہ ہوگی یعنی ظہر کا فرض اس کے ذمے سے نہ اترے گا نماز ظہر پھر اسکو پڑھنا ہوگی اور چونکہ یہ نماز نفل ہوگی اور نفل کا اس اہتمام سے پڑھنا مکروہ ہو لہذا ایسی حالت میں نماز جمعہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہو۔ (رد المحتار)

## خطبے کے مسائل

جب سب لوگ جماعت میں آجائیں تو امام کو چاہئے کہ منبر پر بیٹھ جائے اور مؤذن اس کے سامنے کھڑے ہو کر اذان کہے بعد اذان کے فوراً امام کھڑے ہو کر خطبہ شروع کرے۔

خطبہ پڑھنے والے کا بالغ ہونا شرط نہیں اگر کوئی نابالغ لڑکا خطبہ پڑھ دے تب بھی جائز ہو۔ (درمختار وغیرہ)

خطبے میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا فرض ہو اگر نکیا جائے تو وہ خطبہ معتبر نہ ہوگا اور نماز جمعہ کی شرط ادا نہ ہوگی۔ یا اگر صرف الحمد للہ یا سبحان اللہ کہہ لیا جائے مگر نہ خطبے کی نیت سے تب بھی خطبہ ادا نہ ہوگا۔

خطبے میں بارہ چیزیں سنونی ہیں (۱) خطبہ پڑھنے کی حالت میں خطبہ پڑھنے والے کو کھڑا رہنا۔ (۲) دو خطبے پڑھنا (۳) دو نون خطبوں کے درمیان میں اتنی دیر تک بیٹھنا کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں (۴) دو نون حد فزون سے طہارت کی حالت میں خطبہ پڑھنا (۵) خطبہ پڑھنے کی حالت میں نہ لوگوں کی طرف رکھنا۔ (۶) خطبہ شروع کرنے سے پہلے اپنے دل میں اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کہنا (۷) خطبہ ایسی آواز سے پڑھنا کہ لوگ سن سکیں (۸) خطبے میں ان آٹھ قسم کے مضامین ہونا۔ اللہ تعالیٰ کا شکر اور اسکی تعریف۔ خداوند عالم کی وحدت اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے رسالت کی شہادت۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و عطا و نصیحت۔ قرآن مجید کی آیتوں یا کسی سورت کا پڑھنا۔ دوسرے خطبے میں پھر ان سب چیزوں کا اعادہ کرنا۔ دوسرے خطبے میں بجا و عطا و نصیحت کے مسالوں کے لئے دعا کرنا۔ (۹) خطبے کو زیادہ طویل نہ کرنا بلکہ نماز جمعہ کم رکھنا۔ (۱۰) خطبہ منبر پر پڑھنا اگر منبر نہ ہو تو کسی لالچی وغیرہ پر ہاتھ رکھ کر پڑھنا۔ ہاتھ کا

ہاتھ پر رکھ لیا جیسا کہ بعض لوگوں کی ہمارے زمانے میں عادت ہے منقول نہیں - (۱۱۹)  
 دونوں خطبوں کا عربی زبان میں ہونا۔ کسی اور زبان میں خطبہ پڑھنا یا اس کے ساتھ کسی اور  
 زبان کے اشعار وغیرہ ملا دینا جیسا کہ ہمارے زمانے میں بعض عوام کا دستور ہے غلاف سنت  
 ہو کر وہ اور مکروہ تحریمی ہی - (۱۲۰) خطبہ سننے والوں کو قہقہہ رو ہو کر بیٹھنا۔

دوسرے خطبے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے آل و صحابہ ازواج من مہجرات خصوصاً خلفاء راشدین  
 اور حضرت حمزہ و عباس رضی اللہ عنہم کے لئے دعا کرنا مستحب ہو۔ پادشاہ وقت کے لئے بھی دعا کرنا  
 جائز ہو مگر اسکی ایسی تعریف کرنا جو غلط ہو مکروہ تحریمی ہی۔ (بحر الرائق - در مختار وغیرہ)  
 جب امام خطبے کے لئے آٹھ گھڑا ہو اسوقت سے کوئی نماز پڑھنا یا آپس میں بات چیت کرنا  
 مکروہ تحریمی ہے مان قضا نماز کا پڑھنا اسوقت بھی جائز بلکہ واجب ہو پھر جب تک امام خطبہ  
 ختم نہ کرے یہ سب چیزیں ممنوع ہیں۔

جب خطبہ شروع ہو جائے تو تمام حاضرین کو اسکا ستنا واجب ہو خواہ امام کے نزدیک بیٹھے  
 ہوں یا دور اور کوئی ایسا فعل کرنا جو سننے میں مغل ہو مکروہ تحریمی ہو اور کھانا پینا بات چیت کرنا چلنا  
 پھر نا سلام یا سلام کا جواب یا تسبیح پڑھنا کسی کو شرعی مسئلہ بتانا جیسا کہ حالت نماز میں ممنوع ہے  
 ویسا ہی اسوقت بھی ممنوع ہو مان خطیب کو جائز ہو کہ خطبہ پڑھنے کی حالت میں کسی کو شرعی مسئلہ بتا دے  
 اگر کوئی نماز پڑھ رہا ہو اور خطبہ شروع ہو جائے تو جماعت چال کر نیکی کے طریقے پر عمل کرے۔ (غزواتہ المفتین)

عہد باوجودیکہ صد ہا بلاجم صحابہ کے زمانے میں فتح ہو گئے تھے اور وہ ان کے لوگ عربی سے بالکل واقف نہ تھے مگر یہی اپنے انکے  
 لئے خطبہ انگلی یا نہیں نہیں بدلا اور عربی زبان میں پڑھائے معنی شرح موطا میں ہو کہ جب بنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے خلفاء  
 رضی اللہ عنہم اور انکے تابعین نے فتح کے خطبہ کو دیکھا تو سب سے پہلے چہ چیز میں معلوم ہوئیں اللہ تعالیٰ کی حمد اور وحدت اور رسالت کی شہادت  
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام و تہنیت کی نصیحت قرآن مجید کے کسی آیت کی تلاوت سنانے کے لئے دعا اور شہادے کا عربی ہونا  
 بسبب قریب مسلمانوں کے شرق سے مغرب تک اس عربی خطبے پر باوجودیکہ اکثر ملکوں میں حاضرین عجیب ہوتے تھے فقط اور ہمارے  
 فقہاء جو کہنے میں کہ خطبہ فارسی زبان میں جائز ہو اسکا یہ مطلب ہو کہ نماز جمعہ کی شرط ادا ہو جائیگی نہ یہ کہ بالکل غالی اور کبر است  
 ہو زیادہ تفصیل اس مسئلے کی مولانا شیخ عبدالحی ملکبندی کے رسالہ اکام انقاس میں موجود ہو و اللہ اعلم ۱۲  
 عہد مگر یہ ضروری ہو کہ اگر کچھ کہے تو عربی زبان میں ہو کہ کچھ اور زبان میں کہے گا تو مکروہ ہو گا ۱۳۔

دو وزن خطیرین کے درمیان تین بیٹھنے کی حالت میں امام کی مقتدیوں کو ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنا مکروہ تحریمی پر بیان ہے ہاتھ اٹھائے ہوئے اگر دل میں دعا مانگی جائے تو جائز ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب سے منقول نہیں۔

رسدنا کے غیر مجھے کے خطبہ میں وواع وفاقِ رمضان کے مضامین بڑھنا اگرچہ جائز ہے لیکن نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور اُن کے اصحاب سے منقول نہیں نہ کتبِ فقہ میں کہیں اس کا پتہ ہے لہذا اس پر مداومت کرنا جس سے عوام کو اس کے سنت و عہد کا خیال پیدا ہو نہ چاہئے۔

ہمارے زمانے میں اس خطبے پر ایسا اصرام ہو رہا ہو کہ اگر کوئی نہ پڑھے تو وہ مورد لعن ہوتا ہے اور اس خطبے کے سننے میں اہتمام بھی زیادہ کیا جاتا ہے۔ (روح الامانی)

خطبے کا کسی کتاب وغیرہ سے دیکھ کر پڑھنا جائز ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسم مبارک اگر خطے میں آئے تو مقتدیوں کو اپنے دل میں درود شریف پڑھ لینا جائز ہے۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعہ کے دن

ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ اس غرض سے نہیں نقل کرتے کہ لوگ اسی خطبے پر التزام کر لیں بلکہ روش اور طریقہ سعادت ہونے کے لئے ان کبھی کبھی بغرض تبرک و اتباع اس کے مقدس الفاظ بھی خطبے میں شامل کر لئے جایا کریں تو مناسب ہو۔ بہتر یہی ہو کہ ہر مرتبہ نیا خطبہ پڑھا جائے اور لوگوں کو جن مسائل کی زیادہ ضرورت ہو خطبے میں بیان کئے جایا کریں۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ من اولہ الی آخرہ ابھی تک کسی کتاب میں ہماری نظر سے نہیں گزرانا کہ یہ خطبے کے لوگوں نے نقل کئے ہیں۔

عہ بعض لوگ اس زمانے میں ہاتھ اٹھا کر دعا مانگتے ہیں اور طرزیہ کہ ملو سنون جیبتے ہیں۔ ان چندکے بعض لوگ اسطر  
لکھے ہیں کہ جب کسی دوساعت میں دعا قبول ہوگی ہر ایوقت ہر اپنے اگر آجہا اپنے دل میں دعا مانگ لے تو کچھ مضائقہ  
نہیں باقی اٹھا کر نہ چاہئے احادیث میں صاف تصریح موجود ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم نے دعا نہ غیر دعا  
شیخ عبدالحق محدث دہلوی وغیرہ نے شرح سفر السعدۃ وغیرہ میں اس مسئلے کو عطف لکھ دیا ہے و الحمد للہ

عادت شریف یہ تھی کہ جب سب لوگ جمع ہو جاتے اس وقت آپ تشریف لاتے اور حاضرین کو سلام کرتے اور حضرت بلالؓ اذان کہتے جب اذان ختم ہو جاتی آپ کھڑے ہو جاتے اور منہ خطبہ شروع فرمادیتے جب تک منبر نہ بنا تھا کسی لائٹھی یا مکان سے ہاتھ کو سہارا دے لیتے تھے اور کبھی کبھی اُس لکڑی کے ستون سے جو محراب کے پاس تھا جہاں آپ خطبہ پڑھتے تھے تکیہ لگالیتے تھے بعد منبر بن جانے کے پھر کسی لائٹھی وغیرہ سے منہارا دینا منقول نہیں۔  
 دو خطبہ پڑھتے اور دونوں کے درمیان میں کچھ تھوڑی دیر بیٹھ جاتے اور اس وقت کچھ کلام نکرتے نہ دعائے نکلے جب دوسرے خطبے سے آپ کو فراغت ہوتی حضرت بلالؓ اقامت کہتے اور آپ نماز شروع فرماتے خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی آواز بلند ہو جاتی تھی اور بار بار آنکھیں سرخ ہو جاتی تھیں سلم میں ہر کہ خطبہ پڑھتے وقت حضرت کی ایسی حالت ہوتی تھی جیسے کوئی شخص کسی دشمن کے لشکر سے جو عنقریب آنے چاہتا ہو اپنے لوگوں کو خبر دیتا ہو۔ اکثر خطبے میں فرمایا کرتے تھے کہ بَعْدُ اَنَا وَالْمَسَاعِیَةُ کَآئِنَ اور بیچ کی انگلی اور شہادت کی انگلی کو

عہ بقول میرٹ۔ سچری من منبر بنا یا گیا منبر بنانے کا قصہ یہ کہ رزیدہ من ایک انصاریہ تھیں جبکہ غلام بنجار تھا ان کے پاس حضرت کا ارشاد پہنچا کہ بہتر ہوتا اگر تم اپنے غلام سے میرے لئے ایک منبر بنوادیتیں حسب الارشاد انہوں نے ایک منبر لکڑی کی لکڑی سے جس میں تین سیڑھیاں تھیں بنوا کر مسجد شریف میں بھیج دیا جس مقام پر اب منبر شریف ہو میں وہ مقدس منبر رکھ دیا گیا جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جہر پر خطبہ پڑھنے کے لئے کھڑے ہوئے وہ متون جس سے پہلے آپ تکیہ لگالیتے تھے حضرت کے فراق محبت سے فریاد کرنے لگا اور ایسی آواز سے رو یا کہ جیسے اوٹنی بولتی ہو بخاری کی روایت میں ہو کہ جیسے رونما ہوا رڑ کا چپ کیا جائے تمام صحابہ کے حال سے رونے لگے حضرت منبر سے اتر پڑے اور اس ستون کو اپنے سینے سے لگا لیا یہاں تک کہ اس کا رونامو قوت ہو گیا یہ روایت بہت صحیح اور مشہور ہے بعض نے کہا کہ یہ روایت ہر ایک مرتبہ حضرت سعادیہ رضی اللہ عنہ نے اس مقدس منبر کو اپنے زمانہ خلافت میں شام بجا یا جا کر جیسے ہی دو منبر اپنی جگہ سے اٹھایا گیا آفتاب میں سخت گرم پڑ گیا کہ ستارے نظر آنے لگے اس حال کو دیکھ کر وہ اپنے ارادے سے باز رہے۔ ۲۵۸ ہجری میں جب مسجد شریف میں آگ لگی تھی وہ منبر جگلیا ۱۲ (شرح سفر السعاده)  
 عہ من اور قیامت اس طرح ساتھ بھیجا گیا ہوں جیسے یہ دوا انگلیاں ۱۳۔

لاویئے تھو بعد اسکے فرماتے تھے اَمَّا بَعْدُ فَاِنَّ خَيْرَ مَحْدُوثٍ لِّاَبِ اللّٰهِ وَخَيْرَ الْمَحْدُوثِ  
هَدْيُ مُحَمَّدٍ وَنَسْرُ الْكُوفَرِ مُحَمَّدٌ نَاهَا وَكُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ اَنَا اَوْ لِي بَكْلٍ مَّوْمِنٍ  
مِّنْ نَّفْسِهِ مَن تَرَكَ مَالًا فَلِهٖ وَلَمْ يَرَكَ دُنْيَا اَوْ ضِيَا عَا فَعَلَىٰ۔

بعض خطبه حضرت قاضي عياشي عليه السلام في يوم الجمعة  
الذي بينكم وبين ربكم بكرة ذكية لكم له وكثرة الصدقة بالسيرة والعناية بوجوه  
وتحملوا وتؤموا واعلموا ان الله قد فرض عليكم الجمعة مكتوبة في مقاصد هذا  
في شهر ذي الحجة في عاين هذا الى يوم القيمة من وجد اليه سبيلا ممن تركها في حياته  
او لم يرضى مجودا بها واستغفرا فيها ولا اقامه جازرا وعادك فلا جمع الله شمله ولا  
بارك له في امره الا فلا صلوة له الا فلا صوم له الا فلا زكاة له الا فلا حج له  
الا فلا بد له حتى يتوب فان تاب تاب الله الا فلا تؤمن امر لا رحلا الا ولا  
تؤمن انما الى مهاجر الا ولا يؤمن فاجر مؤمنا الا ان يعرف سلطانا في سيرة منوعة (ابن حجة)

۷۵ لیکن بعد حمد و مصلوٰۃ کے پس سب کلاموں نے بہتر ہذا کلام ہو اور سب طریقوں سے اچھا طریقہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اور سب چیزوں کا بری ہی باتیں ہیں اور عت و نوح میں جو میں ہر مومن کا اس کی جان بھی یاد دہ دست ہر مومن جو شخص کچھ مال جو شخص کے لئے اس کا ہوا اور اگر کچھ قرض جو دے یا کچھ مال عیال تو وہ میرے لئے ہیں ۱۲

عصہ او لوگوں کو بہ کرموت آئیے پہلے اور جلدی کرو نیک کام کرنے میں اور پورا کرو اس عہد کو جو تمہارے اور تمہارے  
پروردگار کے درمیان ہو اسکے ذکر کی کثرت اور صدقہ دینے سے ظاہر اور باطن میں اس کا ثواب پاؤ گے اور اللہ کے  
نزدیک تعریف کئے جاؤ گے اور رزق پاؤ گے اور جان لو کہ اللہ نے تمہارے اوپر جسے کی نماز فرض کی ہے  
میرے اس مقام میں اسی شہر میں اسی سال میں قیامت تک بشرط اسکان جو شخص اس کو ترک کرے میری زندگی  
میں نہ مایہ میرے بعد اس کی فرضیت کا انکار کر کے یا سہل انکاری سے بشرطیکہ اس کا کوئی بادشاہ جو ظالم یا عادل  
نہ ہو اس کی سپریشا ہوں کہ نہ در کھڑے اس کے کسی کام میں ہر کت مے رسوچی نہ اس کی نماز قبول ہوگی نہ روزہ نہ  
ذکوۃ نہ حج نہ کوئی نیکی بیان تک کہ توبہ کرے گا تو اللہ اس کی توبہ کو قبول کرے گا۔ رسوچی نہ امامت کرے کوئی  
عورت کسی مرد کی نہ کوئی اعرابی یعنی جاہل کسی مہاجر یعنی عالم کی نہ کوئی ناسق کسی صالح کی مگر یہ کہ کوئی بادشاہ جبراً ایسا  
کرائے جسکی تلوار اور کورٹے کا خوف ہو ۱۲





اگر کوئی دوسرا شخص امام بنایا جائے تو وہ ایسا شخص ہو جس نے خطبہ سنا ہو اگر کوئی شخص ایسا امام بنادیا جائے جس نے خطبہ نہیں سنا تو نماز نہ ہوگی اور اگر وہ کسی دوسرے کو امام بنائے تب بھی جائز نہیں ہاں بعد نماز شروع کر دینے کے اگر امام کو حدث ہو جائے اور وہ اس وقت کسی کو امام بنائے تو اس میں یہ شرط نہیں جس نے خطبہ نہیں سنا اس کا امام بنانا بھی درست ہے۔ خطبہ ختم ہوتے ہی فوراً اقامت نہ کرنا شروع کر دینا سنون ہو۔ خطبے اور نماز کے درمیان میں کوئی دنیاوی کام کرنا مکروہ تحریمی ہو اور اس کے بعد خطبے کے اعادے کی ضرورت ہے ہاں کوئی دینی کام ہو مثلاً کسی کو شرعی مسئلہ بتائے یا وضو نہ ہے اور وضو کرنے جائے یا بعد خطبے کے معلوم ہو کہ اس کو غسل کی ضرورت تھی اور غسل کرنے جائے تو کچھ کراہت نہیں نہ خطبے کے اعادے کی ضرورت۔ (در مختار۔ خزانة المفتیین)

نماز جمعہ اس نیت سے پڑھی جائے **ثَوْبَتْ اَنْ اَصَلِّيَ رَاكِعَتِي الْفَرَاغِ صَلَوةَ الْجُمُعَةِ** میں نے یہ ارادہ کیا کہ دو رکعت فرض نماز جمعہ پڑھوں۔

بہتر یہ ہے کہ جسے کی نماز ایک مقام میں ایک ہی مسجد میں سب لوگ جمع ہو کر پڑھیں اگرچہ ایک مقام کی متعدد مسجدوں میں بھی نماز جمعہ جائز ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

اگر کوئی سبق قعدہ اخیرہ میں التحیات پڑھتے وقت یا سجدہ سہو کے بعد اگڑے تو اس کی شرکت صحیح ہو جائیگی اور اس کو جسے کی نماز تمام کرنا چاہئے یعنی دو رکعت پڑھنے سے نظر کی نماز اس کے فوت سے اتر جائیگی۔ (بحر الرائق۔ در مختار وغیرہ)

جب کسی مقام میں جمعہ کے صحیح ہونے کی کسی شرط میں شک پڑ جائے مثلاً مصر ہونے میں یا جیسا بعض علماء کے نزدیک نماز جمعہ ایک مقام کی ایک ہی مسجد میں ہونا چاہئے تو ایسی حالت میں

بعض علماء کے نزدیک جمعہ کی نماز ایک مقام کی متعدد مسجد میں جائز نہیں مگر یہ قول مختار اور مشہور نہیں ہے ۱۲۔ (بحر الرائق) عہد امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک اگر دوسری رکعت کا اکثر حصہ بجائے تو شرکت صحیح ہوگی اور اس کو جمعہ کی نماز تمام کرنا ہوگی ورنہ اسے امام کے سلام کے بعد نظر کی نماز تمام کرنا چاہیے مثلاً ایک رکعت امام کے ساتھ ملی ہو تو بعد امام کے سلام کے تین رکعت اور پڑھے مگر تنوی اس قول پر نہیں نہ اس کی کوئی قوی دلیل ہو۔ (بحر الرائق) سہ جب شہر ورو میں دو جمعہ ہونے لگے تو وہاں کے علماء نے احتیاطاً چار رکعت نظر احتیاطی پڑھنے کا حکم لوگوں کو دیدیا۔ (فتنہ)

وہاں کے لوگوں کو بہتر یہ ہو کہ بعد جمعے کے فرض اور سنت پڑھ چکے کے چار رکعت نیت  
ظہر احتیاطاً پڑھ لیا کریں اور اسکی نیت یوں کریں تَوَيْتُ اَنْ اَصَلِّيَ اَخِيْرَ ظَهْرٍ اَدْرَاكْتُ وَقْتَهُ  
وَلَمْ اَصَلِّهٖ بَعْدُ۔ مین نے ارادہ کیا کہ وہ آخری ظہر جس کا وقت مجھے ملا اور اب تک اسکو میں  
نہیں پڑھا اور دن اور اس نماز کی چار دن رکعتوں میں سورہ فاتحہ کے بعد دوسری  
نماز کا پڑھنا ضروری ہے اس کو کچھ ضروری نہ سمجھے اور نہ یہ خیال کرے کہ جمعے کی نماز ہوئی نہیں۔ کسی زمانے  
میں اس نماز نے جاہلون کو اس خیال میں ڈال دیا تھا کہ جمعے کی نماز فرض ہی نہیں اسی سبب  
صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ مین نے کسی مرتبہ فتویٰ دیا کہ یہ نماز نہ پڑھی جائے تاکہ جاہلون  
کا اعتقاد نہ خراب ہونے پائے

## عیدین کی نماز کا بیان

شوال مہینے کی پہلی تاریخ کو عید الفطر کہتے ہیں اور ذی الحجہ کی دسویں تاریخ کو عید الاضحیٰ۔ یہ دونوں  
دن اسلام میں عید اور خوشی کے دن ہیں ان دونوں دنوں میں دو دو رکعت نماز بطور شکر  
کے پڑھنا واجب ہے۔

جمعے کی نماز کے صحت و وجوب کے جو شرائط اوپر ذکر ہو چکے ہیں وہی سب عیدین کی نماز میں  
بھی ہیں۔ سو خطبے کے جمعے کی نماز میں خطبہ شرط ہے عیدین کی نماز میں شرط نہیں جمعہ کا خطبہ فرض  
ہو عیدین کا خطبہ سنت ہے مگر عیدین کے خطبے کا سننا بھی مثل جمعے کے خطبے کے واجب ہے۔  
جمعے کا خطبہ نماز سے پہلے پڑھنا ضروری ہے اور عیدین کا نماز کے بعد سننا ہے۔

عید الفطر کے دن بارہ چیزیں سنون ہیں اپنی آرائش کرنا غسل کرنا مسواک کرنا عمدہ سے عمدہ  
کپڑے جو پاس موجود ہوں پہنا خوشبو لگانا صبح کو بہت سویرے اٹھنا عید گاہ میں بہت

عید الفطر کی نماز سلسلہ ہجری میں شروع ہوئی حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ اہل مدینہ نے دو دن سال  
بھر میں ستر کر لئے تھے کہ جن میں خوشی کیا کرتے تھے جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت فرما کر وہاں تشریف لائے تو پوچھا کہ  
یہ دن کیسے ہیں لوگوں نے جواب دیا کہ ہم اسلام سے پہلے دو دن دنوں میں خوشی کیا کرتے تھے تب آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ  
نے تمکو ان کے عوض میں اس سے بہتر دوسرے دو دن دیئے ہیں عید الفطر کا دن اور عید الاضحیٰ کا (بحر الرائق)

سویرے جاؤ قبل عید گاہ جانیکے صدقہ فطر دیدینا قبل عید گاہ جانیکے کوئی شیرین چیسے مثل چھوٹے وغیرہ کے کھانا نماز عید گاہ میں جا کر پڑھنا جس راستے سے جائے اُسکے سوا دوسرے راستے سے واپس آنا پیادہ پا جانا اور راستے میں اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر واللہ الحمد آہستہ آواز سے پڑھتے ہوئے جانا۔

عید الفطر کی نماز پڑھنے کا یہ طریقہ ہے کہ یہ نیت کرے نَوَيْتُ اَنْ اُصَلِّيَ صَلَاتِي الْوَاحِدَةِ صَلَوةً جَدِيدًا لِفِطْرٍ مَعَ سِتِّ تَكْبِيْرَاتٍ وَاجِبَةٍ مِّنْ نِّیَّتِیْ کی کہ دو رکعت واجب نماز عید کی چھ واجب تکبیروں کے ساتھ پڑھوں یہ نیت کر کے ہاتھ باندھے اور سبحانک اللہم پڑھ کر تین مرتبہ اللہ اکبر کہے اور ہر مرتبہ مثل تکبیر تحریمہ کے دونوں کانون تک ہاتھ اٹھائے اور بعد تکبیر کے ہاتھ ٹٹکڑے اور ہر تکبیر کے بعد اتنی دیر تک توقف کرے کہ تین مرتبہ سبحان اللہ کہہ سکیں تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ ٹٹکڑے بلکہ باندھ لے اور اعوذ باللہ بسم اللہ پڑھ کر سورہ فاتحہ اور کوئی دوسری سورت پڑھ کر حسب ستور رکوع سجدے کر کے کھڑا ہوا اور اس دوسری رکعت میں پہلے سورہ فاتحہ اور دوسری سورت پڑھ لے اسکے بعد تین تکبیریں اسی طرح کہے لیکن پہان تیسری تکبیر کے بعد ہاتھ نہ باندھے بلکہ ٹٹکڑے رکھے اور پھر تکبیر لیکر رکوع میں جائے۔ (مجالس البرار)

بعد نماز کے دو خطبے منبر پر کھڑے ہو کر پڑھے اور دونوں خطبوں کے درمیان میں اتنی ہی

عہ صاحب بحر الرائق لکھتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں جو دستور چھوٹے اور بڑے کو مل کر کھانا کیا اسکی کوئی اصل نہیں مفعول یہ کہ اسکو مسنون نہ سمجھا جائے بلکہ نہ اس زمانے میں ہندوستانیوں اور دودھ کھانے کی رسم یہ بھی محض ہے اصل اور نہ اجماعی امر ہے اسکو یہی سنون نہ سمجھا جائے عہ ہمارے زمانے میں اکثر لوگ عید کی نماز شہر کی مسجد وغیرہ پڑھ لیتے ہیں عید گاہ نہیں جاتے حالانکہ عید گاہ جانا سنت مومکرمہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مقدس مسجد نبوہ جبہ انتہا شرف و فضیلت کے عیدین کے دن چھوڑ دیتے تھے اور نماز پڑھنے عید گاہ تشریف لجاتے تھے ۱۲۷ھ سدر ہو کر واپس آنے کی اجازت ہوئی (در مختار وغیرہ)۔ لہذا عیدین کی نماز میں بھی مثل جمعہ کے نماز کے سورہ جمعہ اور سورہ منافقون یا سبح اسم اور ہل انک حدیث انفاشیہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے ۱۲۷ھ علامہ لکھنوی مولانا شیخ عبدالحی فرنگی محلی رحمہ اللہ نے تادیب میں لکھتے ہیں کہ میں اس تکبیر کے بعد ہاتھ باندھنے اور نہ باندھنے میں تردد تھا اور اپنے زمانہ کے علماء سے اسکا سوال بھی کیا مگر کسی نے خافی جواب نہ دیا یا نہ اسکا میں مجالس البرار کی اس عبارت پر مطلع ہوا اللہ تعالیٰ کا فیض بہت نکر لیا کہ امین صاف تصریح سے نہ باندھنے کا حکم موجود ہے ۱۲۷ھ

دیر تک بیٹھے جتنی دیر جمعے کے خطبے میں۔

بعد نماز عیدین کے یا بعد خطبے کے دعا مانگنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور انکے اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین رضی اللہ عنہم سے منقول نہیں اور اگر ان حضرات نے کبھی دعا مانگی ہو تو ضرور نقل کی جاتی۔ لہذا بغرض اتباع، دعا مانگنا دعا مانگنے سے بہتر ہے۔

عیدین کے خطبے میں پہلے تکبیر سے ابتدا کرے پہلے خطبے میں زمرۃ اللہ اکبر کہے دوسرے میں سات مرتبہ۔ (بحوالہ اربع وغیرہ)

عید الاضحیٰ کی نماز کا بھی یہی طریقہ ہو اور اس میں بھی وہ سب چیزیں مسنون ہیں جو عید الفطر میں فوق اس قدر ہو کہ عید الاضحیٰ کی نیت میں بچائے عید الفطر کے عید الاضحیٰ کا لفظ داخل کرے اور عید الفطر میں عید گاہ جانے سے پہلے کوئی چیز کھانا مسنون ہو یہاں نہیں عید الفطر میں راستہ چلتے وقت آہستہ تکبیر کھانا مسنون ہو اور یہاں بلند آواز سے عید الفطر کی نماز دیر کر کے پڑھنا مسنون ہو اور عید الاضحیٰ کی سیر سے اذان و اقامت نہ یہاں ہونہ وہاں۔

جہاں عید کی نماز پڑھی جائے وہاں اور کوئی نماز پڑھنا مکروہ ہو نماز سے پہلے بھی اور تیچے بھی۔ ہاں بعد نماز کے گھر میں اگر نماز پڑھنا مکروہ نہیں اور قبل نماز کے یہ بھی مکروہ ہو۔ (بحوالہ اربع)

عورتیں اور وہ لوگ جو کسی وجہ سے نماز عید نہ پڑھیں انکو قبل نماز عید کے کوئی نفل وغیرہ پڑھنا مکروہ ہو۔ (بحوالہ اربع)

عید الفطر کے خطبے میں حدود فطر کے احکام اور عید الاضحیٰ کے خطبے میں قربانی کے مسائل اور تکبیر تشریق کے احکام بیان کرنا چاہیے۔

تکبیر تشریق یعنی ہر فرض عین نماز کے بعد ایک مرتبہ اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر واللہ اکبر واللہ الحمد کہنا واجب ہو بشرطیکہ وہ فرض جماعت سے پڑھا گیا ہو اور وہ مقام مسر ہو۔ یہ تکبیر عورت اور مسافر پر واجب نہیں ہاں اگر یہ لوگ کسی ایسے شخص کے

بعہ مولانا فتح عبدالحی رحمہ اللہ اور مولوی محمد نعیم صاحب مرحوم نے بھی اپنے فتوے میں ایسا ہی لکھا ہو ۱۲ عہ  
یہ مذہب امام صاحب کا ہے صاحبین کے نزدیک کوئی شرط نہیں عورت اور مسافر اور سفردہ اور قریہ میں بھی یہ تکبیر واجب  
صاحب بحوالہ اربع نے سراج و غیرہ سے نقل کیا ہے کہ فتویٰ صاحبین قول پر ہے لہذا بہتر یہ ہے کہ یہ تکبیر بھی لکھی جائے

مقتدی ہوں جس پر تکبیر واجب ہو تو ان پر بھی تکبیر واجب ہو جائیگی۔ (رد المحتار)  
یہ تکبیر سونے یعنی نون تاریخ کی فجر سے تیرھویں تاریخ کی عصر تک کہنا چاہئے سب قیاس  
مذاہب میں ہوئیں جن کے بعد تکبیر واجب ہو۔

اس تکبیر کا بلند آواز نہ کرنا واجب ہر مان عمر میں آہستہ آواز سے کہیں (رد المحتار)  
نماز کے بعد پورا تکبیر نہ پڑھا جائے۔ اگر کوئی عمل منافی نماز کے عدا کرے تو قہقہہ سے ہنسنے  
کا باعث کر دے عدا کیا۔ ہذا با مسجد مستحب چلا جائے تو پھر ان چیزوں سے بعد تکبیر نہ کہنا چاہئے  
اگر کسی کچا، سنو نماز کے بعد فوراً ٹوٹ جائے تو نہ پڑے کہ اسی حالت میں فوراً تکبیر کہہ لے  
و نہ پڑے نہ کہ لے اور اگر وضو کر کے کہے تب بھی جائز ہے۔ (بحر الرایق)

اگر امام تکبیر نہ اچھولے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ نہ تکبیر کہیں یہ انتظار کریں کہ جب  
امام اپنے تب کہیں۔ در مختار۔ بحر الرایق وغیرہ۔

مسند۔ مذہب صاحبینؒ اور حضرت ابن عمرؓ رضی اللہ عنہما سے بھی یہی منقول ہے امام صاحب کے  
 نزدیک عرفے کی جگہ سے عید کی عزت رکھیں، اور نہ زوں بعد تکبیر واجب ہو، و یہی مذہب ہے ابن مسعود رضی اللہ  
 کا جو نہ بلند آواز سے تکبیر کرنا بدعت ہے اس سے امام صاحب ابن مسعود کے مذہب کو اختیار کیا لیکن عمل و ادب میں  
انکس کا اختیار کرنا بدعت ہے اور اصول میں مقرب ہو کہ جب کوئی چیز بدعت اور وجوب میں داخل ہو تو اس کا اختیار  
کیا جائے اس مسئلہ پر امام ابو یوسف کے قوی پر دیا گیا اور اسی پر ابن جریر والہم العلم ۱۲

عمرہ قاضی ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے عرفہ کے دن مغرب کی نماز پر دعائی اور تکبیر تشریف کہنے کو بھولی گیا  
تو امام ابو حنیفہ نے جو بیچے نماز میں شریک تھے تکبیر کہدی صاحب بحر الرایق یہ روایت نقل کر کے لکھتے ہیں کہ اس سے چند  
فائدے حاصل ہوئے ایک یہی مسئلہ یعنی اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے تو مقتدی کہیں رد و سرے یہ کہ تعظیم استاد  
کی یہی ہو کہ اسکی اطاعت کرے دیکھو امام ابو یوسف امام صاحب کے حکم سے امام بن گئے یہ نہ خیال کیا کہ مجھے اپنے  
استاد کے ہوتے ہوئے نماز نہ پڑھنا چاہئے۔ تیسرے یہ کہ استاد کو چاہئے کہ جب اپنے کسی شاگرد کو لایق دیکھے  
تو دوکان کے سامنے اسکی عظمت کرے تاکہ لوگ بھی اس کو بزرگ سمجھیں اور اس سے فائدہ اٹھائیں۔ چوتھے  
یہ کہ شاگرد کو چاہئے کہ اپنے استاد کا مرتبہ نہ بھول جائے دیکھو امام ابو یوسف استاد کی ہیبت سے تکبیر بھول گئے حالانکہ  
کئی وقت اس تکبیر کو کہتے ہوئے ہو چکے تھے ۱۳

عید الفطر کے نماز کے بعد بھی تکبیر کہہ لینا واجب ہے۔ (بحوالہ رایتی۔ ردالمحتار)

عیدین کی نماز بالاتفاق متعدد ساجدین جائز ہے۔ (درمختار وغیرہ)

اگر کسی کو عید کی نماز نہ ملی ہو اور سب لوگ پڑھ چکے ہوں تو وہ شخص تنہا نماز عید نہیں پڑھ سکتا اس لئے کہ جماعت اس میں شرط ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص شریک نماز ہوا ہو اور کسی وجہ سے اس کی نماز فاسد ہو گئی ہو وہ بھی اس کی قضا نہیں پڑھ سکتا نہ ہی اس کی قضا واجب ہے باوجود اگر کچھ اور لوگ بھی اس کے ساتھ شریک ہو جائیں تو پڑھ سکتا ہے۔

اگر کسی عذر سے پہلے دن نماز نہ پڑھی جاسکے تو عید الفطر کی نماز دوسرے دن اور عید النحر کی تیرہویں تاریخ تک پڑھی جاسکتی ہے اور یہ نماز قضا بھی جائیگی۔

عید النحر کی نماز میں بے عذر بھی تیرہویں تاریخ تک تاخیر کرنا جائز ہے مگر مکروہ ہے اور عید الفطر میں بے عذر بالکل جائز نہیں۔ (بحوالہ رایتی۔ درمختار وغیرہ)

عذر کی مثال (۱) کسی وجہ سے امام نماز پڑھنا نہ سکا ہو۔ (۲) پانی برس رہا ہو (۳) چاند کی تاریخ منتقل ہو اور بعد زوال کے جب وقت جاتا رہے محقق ہو جائے (۴) ابر کے دن نماز پڑھی گئی ہو اور بعد ابر کھل جانے کے معلوم ہو کہ بے وقت نماز پڑھی گئی۔ (ردالمحتار)

اگر کوئی شخص عید کی نماز میں ایسے وقت آکر شریک ہوا ہو کہ امام تکبیر و ن سے فراغت کر چکا ہو تو قیام میں آکر شریک ہوا ہو تو فوراً بعد نیت باندھنے کے تکبیر میں کہے اگرچہ امام قراءت شروع کر چکا ہو اور اگر رکوع میں آکر شریک ہوا ہو تو اگر نائب گمان ہو کہ تکبیر و ن کے فراغت کے بعد امام کا رکوع مل جائیگا تو نیت باندھ کر تکبیر کہہ لے بعد اسکے رکوع میں جائے اور رکوع کے ٹپنے کا خوف ہو تو رکوع میں شریک ہو جائے اور حالت رکوع میں بجائے تسبیح کے تکبیر میں کہہ لے مگر حالت رکوع میں تکبیر میں کہتے وقت ہاتھ نہ اٹھائے۔ اور اگر قبل اسکے کہ پوری تکبیر میں کہہ چکے امام رکوع سے سر اٹھائے تو یہ بھی کھڑا ہو جائے اور بعد تکبیر میں رکعتی میں وہ اس سے معاف ہیں۔ (ردالمحتار)

عہد ہمارے فقہاء کہتے ہیں کہ عید کی نماز کے بعد تکبیر کہنا تمام سلف سے مستقل ہے اس لئے ضرور کہہ لینا چاہئے۔

صاحب ردالمحتار کہتے ہیں کہ بحوالہ رایتی کی عبارت سے اس کا وجوب معلوم ہوتا ہے ۱۲

اگر کسی کی ایک رکعت عید کی نماز میں چلی جائے تو جب وہ اسکو ادا کرتے لگے تو پہلے قرأت کرنے اس کے بعد تکبیر کہے اگرچہ قاعدہ کے موافق پہلے تکبیر کہنا چاہئے تھا لیکن چونکہ اس طریقہ سے دونوں رکعتوں کی قرأت میں تکبیر فاصل ہوئی جاتی ہو اور یہ کسی کا مذہب نہیں ہو اس لئے اس کے خلاف حکم دیا گیا۔ (رد المحتار)

اگر امام تکبیر کہنا بھول جائے اور رکوع میں اسکو خیال آئے تو اس کو چاہئے کہ حالت رکوع میں تکبیر کہنے پھر قیام کی طرف نہ لٹھے اور اگر لوٹ جائے تب بھی جائز ہے یعنی نماز فارغ نہ ہوگی۔

### کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان

جیسا کعبہ شریف کے باہر اسکی محاذات پر نماز پڑھنا درست ہو ویسا ہی کعبہ مکرمہ کے اندر بھی نماز پڑھنا درست ہو استقبال قبلہ ہو چاہئے گا خواہ جس طرف پڑھے اسوجہ سے کہ وہاں چاروں طرف قبلہ ہو جس طرف منہ کیا جائے کعبہ ہی کعبہ ہو مگر بان جب ایک طرف منہ کر کے نماز شروع کی جائے تو پھر حالت نماز میں دوسری طرف پھر جانا جائز نہیں اور جس طرح نفل نماز جائز ہو اسی طرح فرض نماز بھی۔ (رد المحتار)

کعبہ شریف کی چھت پر کھڑے ہو کر اگر نماز پڑھی جائے تو وہ بھی صحیح ہو اس لئے کہ بس مقام پر کعبہ ہو وہ زمین اور اسکی محاذی حوصہ ہو اکا آسمان تک ہو سب قبلہ ہو قبلہ کعبہ کی دیواروں میں منحصر نہیں اسی لئے اگر کوئی شخص کسی بلند پہاڑ پر کھڑے ہو کر نماز پڑھے جہاں کعبہ کی دیواروں سے بالکل محاذات نہ ہو تو اسکی نماز بالاتفاق درست ہو لیکن چونکہ اس میں کعبہ کی بے عظمتی ہو اور اس سے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے منع بھی فرمایا ہو اسلئے

عصہ صحیح بخاری میں ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے تم مکہ میں کعبہ کے اندر نفل نماز پڑھی ہو مگر چونکہ نفل اور فرض وہ دونوں استقبال قبلہ کے شرط ہوتے ہیں برابر ہیں اسلئے فرض بھی جائز ہو امام مالک نزدیک فرض نماز جائز نہیں سمجھتے کہ پیدے قبلہ کا استقبال اس صحت میں نہیں ہوتا امام شافعی اس مسئلے میں ہمارے موافق ہیں صاحب شرح وقایہ نے جو انکا خلاف نقل کیا ہو یہ صحیح نہیں ان کی مذہب کے کتابوں میں ہمارے موافق لکھا ہو۔ صاحب ہنایہ لکھتے ہیں کہ یہ لفظ صاحب شرح وقایہ کے قلم سے نہیں نکل گیا و ا۔ ص۔ علم ۱۱



مکروہ تحریمی ہوگی۔

کعبہ کے اندر تنہا نماز پڑھنا بھی جائز ہو اور جماعت سے بھی اور وہاں یہ بھی شرط نہیں کہ امام اور مقتدیوں کا منہ ایک ہی طرف ہو اس لئے کہ وہاں ہر طرف قبلہ ہو۔ ہاں یہ شرط ضرور ہو کہ مقتدی امام سے آگے بڑھ کر نہ کھڑے ہوں۔ اگر مقتدی کا منہ امام کے منہ کے سامنے ہو تب بھی درست ہو اس لئے کہ اس صورت میں وہ مقتدی امام سے آگے نہ کہا جائیگا۔ آگے جب ہوتا کہ جب دو وزن کا منہ ایک ہی طرف ہوتا مگر ہاں اس صورت میں نماز مکروہ ہوگی اس لئے کہ کسی آدمی کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا مکروہ ہو لیکن اگر کوئی چیز بیچ میں حائل کر لی جائے تو یہ کراہت نہ رہیگی۔ (در مختار وغیرہ)

اگر امام کعبہ کے اندر اور مقتدی کعبہ سے باہر حلقہ باندھے ہوئے تب بھی نماز ہو جائیگی لیکن اگر صرف امام کعبہ کے اندر ہوگا اور کوئی مقتدی اُس کے ساتھ نہ ہوگا تو نماز مکروہ ہوگی اس لئے کہ اس صورت میں امام کا مقام بقدر ایک قدم کے مقتدیوں سے اونچا ہوگا۔ (ردالمحتار)

اگر مقتدی اندر ہوں اور امام باہر تب بھی نماز درست ہو بشرطیکہ مقتدی امام سے آگے نہ ہوں۔ (ردالمحتار)

خداوند عالم کی توفیق سے اُن نمازوں کا بیان تمام ہو چکا جن میں قرآن مجید کی قرات فرض ہو لہذا اب ہم کو مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی کے ساتھ ہی کچھ حالات قرآن مجید کے اور اُسکی تلاوت وغیرہ کے احکام بھی لکھ دیں اور اسی لئے ہم نے سجدہ تلاوت کا بیان ابھی تک نہیں کیا اگرچہ ہمارے فقہاء کی عادت ہے کہ سجدہ سہو کے بعد سجدہ تلاوت کا بھی ذکر کر دیتے ہیں۔

اگر خدا نے چاہا تو یہ تذکرہ بھی نہایت دلچسپ اور مفید ہوگا جسکی تفصیل سے اکثر فقہ کی کتابیں خالی ہیں۔ اس بحث میں سب سے پہلے ہم یہ لکھنا چاہتے ہیں کہ قرآن مجید کیا چیز ہے اور وہ ہم تک کیسے پہنچا اس کے بعد اُس کے پڑھنے پڑھانے کی فضیلت اور ثواب بیان کریں گے اس کے بعد جو مسائل اس سے تعلق رکھتے ہیں انکا ذکر کریں گے۔

والہم حسبی ونعم الوکیل ۔

## قرآن مجید کے نزول اور جمع و ترتیب کے حالات

جانتے ہو قرآن مجید کیا چیز ہے ایک مقدس کتاب ہے جو نبی آخر الزمان بہترین پیغمبران محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی یہ مالک عرش و کرسی کا کلام جو اس نے اپنے ایک گویہ پیغمبر اور مقرب بندے سے کیا اسلام کی بنا اسی پاک آسمانی فرمان پر جو جہنہ الطاعت کی وہ حلقہ اسلام میں داخل ہوا جس نے ذرا بھی سرکشی کی وہ اس پاکیزہ جماعت سے خارج ہو گیا اللہ جل شانہ کے باغیوں میں شامل ہو واجب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا رس شریف چالیس برس کا ہوا اس وقت آپ کو خلعت نبوت عطا ہوا اور تاج رسالت آپ کے سر پر رکھا گیا اسی زمانے سے نزول قرآن کی ابتدا ہوئی وقتاً فوقتاً بحسب حاجت و ضرورت ٹھوڑا ٹھوڑا تنبیہیں برس تک نازل ہوتا رہا اگلی کتابوں کی طرح پورا ایک ہی مرتبہ نازل نہیں ہو گیا۔

صحیح یہ ہے کہ بعد آپ کی نبوت کے رمضان کی شب قدر میں پورا قرآن مجید لوح محفوظ سے اس آسمان پر جسے ہم دیکھ رہے ہیں حسب حکم رب العزت نازل ہو گیا اور بعد اس کے حضرت جبریل علیہ السلام کو جو وقت جس قدر حکم ہوا انھوں نے اس مقدس کلام کو بعینہ بے کم و کاست بے تغیر و تبدل نبی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچا دیا کبھی دو آیتیں کبھی تین آیتیں کبھی ایک آیت سے بھی کم کبھی دس دس آیتیں کبھی پوری پوری سورتیں۔ اسی کو شریعت میں وحی کہتے ہیں علمائے وحی کثرت طریقہ احادیث سے استخراج کئے ہیں۔ (۱) فرشتہ وحی لیکر آئے اور ایک آواز مثل گھنٹی کے معلوم ہو یہ کیفیت متعدد صحیح حدیثوں سے ثابت ہو اور یہ قسم وحی کی تمام اقسام میں سخت تھی بہت تکلیف نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوتی تھی حتیٰ کہ آپ نے فرمایا جب کبھی ایسی وحی آتی ہو تو میں سمجھتا ہوں کہ اب جان نکل جائے گی۔

عہ ضلاً حضرت موسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام پر ترتیب اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل اور حضرت داؤد علیہ السلام پر زبور پر کتابیں پوری ایک ہی فوٹنل ہوئیں اور بالاتفاق یہ کتابیں رمضان ہی کے مہینے میں آئیں۔ (دائقان ۱۲۷)

(۶) فرشتہ ولی میں کوئی بات ڈال دے۔ (۳) فرشتہ آدمی کی صورت میں آکر کلام ہو۔ یہ قسم بہت آسان تھی اس میں تکلیف نہ ہوتی تھی۔ (۴) اللہ تعالیٰ بلا واسطہ بیداری میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کلام فرمائے جیسا کہ شب معراج میں۔ (۵) حق تعالیٰ حالت خواب میں کلام فرمائے یہ قسم بھی صحیح احادیث سے ثابت ہے۔ (۶) فرشتہ حالت خواب میں آکر کلام کرے۔ مگر اخیر دو قسموں کی وحی سے قرآن مجید خالی ہے۔ تمام قرآن مجید حالت بیداری میں نازل ہوا۔ اگرچہ بعض علمائے سورہ کوثر کو اخیر قسم سے قرار دیا ہے مگر محققین نے اسکو رد کر دیا ہے اور ان کے شبہ کا کافی جواب دیدیا ہے۔ (اتقان)

قرآن مجید کے بدفعات نازل ہونے میں یہ بھی حکمت تھی کہ اس میں بعض آیتیں وہ تھیں جنکا کسی وقت منسوخ کر دینا خدا تعالیٰ کو منظور تھا۔ قرآن مجید میں تین قسم کے منسوخات ہوئے بعض وہ جنکا حکم بھی منسوخ اور تلاوت بھی منسوخ۔ مثال (۱) سورہ لم یکن میں لَوْ كَانَ لَا بِنِ آدَمَ وَآدَمُ مِنْ مَّالٍ لَّاحْتَبَاتٌ لَّيَكُونَنَّ لِلْبَّهِ الثَّانِي لَوْ كَانَ لَهُ الثَّانِي لَكَ حَبَاتٌ أَتَ لَّيَكُونَنَّ إِلَهُمَا الثَّالِثُ وَلَا يَمْلِكُ خَوْفُ ابْنِ آدَمَ إِلَّا التَّرَاوِي وَيُؤْتِي اللَّهُ عَلَى مَنْ دَنَابَ بھی تھا (۲) دعائے قنوت بھی قرآن مجید کی دو سورتیں تھیں۔ بعض وہ میں جن کی تلاوت منسوخ ہوئی مگر حکم باقی ہے جیسے آیت رحم کہ حکم اس کا باقی ہے مگر تلاوت اسکی نہیں ہوتی یہ دونوں قسمیں قرآن مجید سے نکال دی گئیں اور ان کا لکھنا بھی قرآن مجید میں جائز نہیں بعض وہ میں جن کی تلاوت باقی ہے مگر حکم منسوخ ہو گیا ہے یہ قسم قرآن مجید میں داخل ہے اور اسکی بہت مثالیں ہیں بعض لوگوں نے مستقل تصانیف میں انکو جمع کیا ہے فرق تفسیر میں اس سے بہت بحث ہوتی ہے مگر یہ مقام ان کی تفصیل کا نہیں۔ (تفسیر اتقان)

جب شافع قیامت پناہ امت حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رفیق اعلیٰ جل مجدہ کے جوار رحمت میں سکونت اختیار فرمائی اور نزول وحی موقوف ہو گیا قرآن مجید کی کتاب میں جیسا کہ آجکل ہر جمع نہ تھا متفرق چیزوں پر سورتیں اور آیتیں لکھی ہوئی تھیں اور وہ مختلف لوگوں کے پاس تھیں اکثر صحابہ کو پورا قرآن مجید زبانی یاد تھا سب سے پہلے قرآن مجید کے کجکار کرنے کا خیال حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے دل میں پیدا ہوا اور

حق تعالیٰ نے اس کے ذریعہ سے اپنے اُس سچے وعدے کو پورا کیا جو اپنے پیغمبر سے کیا تھا یعنی یہ کہ قرآن بنید کے ہم حافظہ میں اس کا جمع کرنا اور حفاظت کرنا ہمارے فرائض ہو۔ یہ زمانہ حضرت امیر المومنین صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی خلافت راشدہ کا تھا حضرت فاروق نے انکی خدمت میں عرض کیا کہ حفاظت قرآن شہید ہوتے جلتے ہیں اور بہت سے جنگ یا مہم میں شہید ہو گئے مجھے خوف ہے کہ اگر یہی حال رہے گا تو بہت بڑا حصہ قرآن مجید کا ہاتھ سے جانا رہے گا لہذا میں مناسب سمجھتا ہوں کہ آپ اس طرف توجہ فرمائیے اور قرآن مجید کے جمع کرنے کا اہتمام کیجے حضرت صدیق نے فرمایا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اس کو تم کیسے کر سکتے ہو حضرت فاروق نے عرض کیا کہ خدا کی قسم یہ بہت اچھا کام ہے۔ پھر وقتاً فوقتاً حضرت فاروق اسکی تحریک کرتے رہے حتیٰ کہ حضرت صدیق کے دل مبارک میں بھی یہ بات جم گئی انھوں نے زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو طلب کیا اور یہ سب قصہ بیان کر کے فرمایا کہ قرآن مجید کے جمع کرنے کے لئے میں نے آپ کو منتخب کیا ہے آپ کا تب وحی تھے اور جو ان صالح بن انھوں نے بھی وہی عذر کیا کہ جو کام نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کیا اسکو آپ لوگ کیسے کر سکتے ہیں بالآخر وہ بھی راضی ہوئے اور انھوں نے بہت اہتمام بلیغ سے قرآن مجید کا جمع کرنا شروع کیا۔

زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کے منتخب کرنے کی وجہ علمائے یہ لکھی ہے کہ ہر سال رمضان میں حضرت جبریل علیہ السلام سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم قرآن مجید کا ورثہ لیا کرتے تھے اور سال وفات میں دوسرے قرآن مجید کا ورثہ لیا اور زید بن ثابت رضی اللہ عنہ اس اخیر دورے میں شریک تھے اور اس اخیر دورے کے بعد پھر کوئی آیت منسوخ نہیں ہوئی جبکہ قرآن اس دورے میں پڑھا گیا وہ سب باقی رہا لہذا ان کو منسوخ التلاوة آیتوں کا خوب علم تھا۔ (شرح السنہ)

جب قرآن مجید صحابہ کے اہتمام بلیغ سے جمع ہو چکا حضرت فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں اسکی نظر ثانی کی اور جہاں کہیں کتابت میں غلطی ہو گئی تھی اس کی تصحیح فرمائی سالہا سال اس فکر میں رہے اور اکثر اوقات صحابہ سے مناظرہ بھی کیا کبھی صحت

اسی مکتوب کی ظاہر ہوئی تھی کبھی اس کے خلاف بس فوراً اسکو صحیح کر دیتے تھے پھر جب یہ سب مدارج طے ہو چکے حضرت فاروق نے اس کے پڑھنے پڑھانے کا سخت اہتمام کیا۔ تا طاع سبحانہ کو دور و دراز ملکوں میں قرآن و فقہ کی تعلیم کے لئے بھیجا جس کا سلسلہ ہم تک پہنچا۔

حق یہ ہے کہ حضرت فاروق رضی اللہ عنہ کا احسان اس بار سب سے عظیم تمام است محمدیہ پر ہے انھیں کی بدولت آج ہمارے پاس قرآن مجید موجود ہے اور ہم اسکی تلاوت سے فائدہ پہنچا رہے ہیں اس احسان کی مکافات کس سے ہو سکتی ہے اے اللہ اپنے عنوان کی خلعتیں اسکے زیب بدن فرما اور تاج کرامت و خلعت اُن کے مقدس سر پر رکھ آمین۔

پھر حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس احسان کو اور بھی کامل کر دیا اپنے زمانہ خلافت میں انھوں نے اس مصحف شریف کی سات فتاین کر اکر مالک بعیرہ میں بھیج دیں اور اختلاف قرات کی وجہ سے جو فسادات برپا ہو رہے تھے اور ایک دوسرے کی قرات کہ خلاف حق اور باطل سمجھتا تھا ان سب جھگڑوں سے ہنہ اسلام کو پاک کر دیا۔ صرف ایک قرات پر سب کو متفق کر دیا اب محمد اللہ تعالیٰ عینی تفسیر کو کہ قرآن اسلام کے پاس ہے کو ہی مذہب دنیا میں اسکی مثال نہیں لاسکتا۔ انجیل و توریت کی مانند ناگفتہ بہ وہ تحریف و تبدیل ہوئی کہ الامان۔ قرآن مجید کی نسبت مخالفوں کو بھی اترا رہو کہ مان یہ وہی کتاب ہے جسکی نسبت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کلام خدا ہونے کا دعویٰ فرمایا تھا اس میں کسی قسم کی کمی زیادتی انکے بعد نہیں ہوئی۔ واللہ علی ذالک۔

قرآن مجید میں آیتوں اور سورتوں کی ترتیب جو اس زمانہ میں ہی یہ بھی صحابہ نے دی ہے مگر نہ اپنی رائے اور قیاس سے بلکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس ترتیب سے پڑھتے تھے اور جو ترتیب اس جہد مبارک میں تھی اس کے ذرا بھی خلاف نہیں کیا صرف دو سورتوں کی ترتیب البتہ صحابہ نے اپنے قیاس سے دی ہے براۃ اور انفال تو یہ بھی یقیناً خلاف لہجہ محفوظ نہ ہوگی جس چیز کا قادر قوی حافظ ہوا سمین ترتیب بھی خلاف مرضی نہیں ہو سکتی۔

بعض اور صحابہ نے بھی مثل ابن مسعود اور ابی بن کعب رضی اللہ عنہما کے قرآن مجید کو جمع کیا تھا کسی کی ترتیب نزول کے موافق تھی کسی کی اور کسی طرح جا بجا منسوخ التلاوة آیتیں بھی

اُن میں کسی غرض سے مذکور تھیں کہیں کہیں تفسیری الفاظ بھی ان میں لکھے ہوئے تھے  
 ان سب مصاحف کو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے لیلیا ورنہ آگے جل کر ان کی وجہ سے  
 سخت اختلاف پڑتا رہا علاوہ اس کے یہ متفقہ قوت جو اس مصحف کے جمع کرنے میں تھی اُن  
 مصاحف میں کہاں وہ صرف ایک ہی شخص کی محنت کا نتیجہ تھے اس سبب سے اور بھی خرابیاں  
 اُن میں ہون لگی۔

صحابہ کے زمانہ میں قرآن مجید میں سورتوں کے نام پاروں کے نشانات وغیرہ کچھ نہ تھے  
 بلکہ حرفوں پر نقطے بھی نہ دیئے گئے تھے بلکہ بعض صحابہ اس کو برا سمجھتے تھے وہ چاہتے تھے  
 کہ مصحف میں سوا قرآن کے اور کوئی چیز نہ لکھی جائے عبد الملک کے زمانے میں ابوالاسود  
 یا امام حسن بصری نے اس میں نقطے بنائے اور اُن کے بعد پھر غرض اور عشر لکھے گئے اور سورتوں  
 اور پاروں کے نام بھی لکھ دیئے گئے علما ان سب چیزوں کے جوڑ پر متفق ہیں اس لئے  
 کہ یہ ایسی کوئی چیز نہیں ہیں جن کے قرآن ہونے کا شبہ ہو اور منع ان چیزوں کا  
 لکھنا جو جن کے قرآن ہونے کا شبہ پڑے۔

## قرآن مجید کے فضائل و اسکی تلاوت وغیرہ کا ثواب

قرآن مجید کی عظمت اور بزرگی اور اس کی فضیلت اور رفعت کے لئے اسی قدر کافی ہے کہ  
 وہ خداوند عالم خالق لوح و قلم کا کلام ہو تمام عیوب و نقائص سے بری اور پاک ہو فصاحت  
 بلاغت اسکی تمام عرب نے مان لی بڑے بڑے فصاحت و بلاغت کے مدعی اس کے مثل  
 دو تین فقرے بھی صد بار اس کی کوشش میں نہ بنا سکے بر سر مجمع اعلان بھی دیا گیا جو سن  
 دلانے والے خطاب سے کہا گیا کہ اگر تم اس کے کلام خدا ہونے میں شک کرتے ہو اور اس کو  
 کلام بشر سمجھتے ہو تو تم اسکی جھوٹی سے جھوٹی سورت کے مثل کوئی عبارت بنا لاؤ اور تمام  
 احوان و انصار کو جمع کرو ہر گز نہ بنا سکو گے ہر گز نہ بنا سکو گے۔ قوم جن نے جب اس کلام  
 معجز نظام کو سننا ہی سنا تو کہ اُٹھے کہ اِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا یَهْدِیْ اِلَی النُّشْرِ فَاَمَّا نَا بِہِ  
 وَلَکِن لِّشَرِّکَاتِ وَیَرْتَدُّ اَحَدًا۔ بیشک ہم نے ایک عجیب قرآن سنا جو نیکی کی طرف ہدایت کرتا ہے

ہم اسپر ایمان لائے اور اپنے پروردگار کا کسی کو شریک ہرگز نہ سمجھیں گے۔ خود اہل جہنم  
شانہ اس مقدس کلام کی تعریف فرماتا ہے پھر ہم لوگوں کی زبان و قلم میں کیا بلا قوت ہو کہ  
اسکے اوصاف و فضائل کا ایک شتمہ بھی بیان کر سکیں۔

اسکے تلاوت اور پڑھنے پڑھانے کا ثواب محتاج بیان نہیں تمام علمائے امت اسلامیہ میں  
کہ کوئی ذکر تبارت قرآن مجید سے زیادہ ثواب نہیں رکھتا۔ ہرگز اس باب میں  
بیش از بیش ہیں نمونے کے لئے تبرکاً چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں۔

(۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جو کوئی قرآن مجید کو پڑھنے میں  
شغول ہو اور دعایا کسی دوسرے ذکر کی اسکو فرصت نہ ملے میں اسکو دعا مانگیں: اَللّٰهُمَّ  
سے بھی زیادہ دو ٹکھا اور کلام اللہ کی بزرگی تمام کلاموں پر ایسی بڑھ جیسے خدا کی بزرگی  
تمام مخلوق پر۔ (سنن دارمی)

(۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے  
تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان چیزوں سے جو اس میں ہیں۔ (سنن دارمی)

(۳) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر قرآن مجید کسی کھال میں ہو تو وہ کھال آگ میں  
نہیں جل سکتی۔ (دارمی) کھال سے مراد قلب مومن ہو کہ اگر اس میں قرآن مجید ہو تو خدا اب  
دوزخ سے محفوظ رہے۔

(۴) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ تین قسم کے لوگوں کو قیامت میں خوف نہو گا نہ ان  
سے حساب لیا جائے گا اور ان تین میں سے قرآن مجید پڑھنے والے کو آپ نے بیان فرمایا  
(دارمی)

(۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ اپنے خطبے میں فرمایا کہ اے لوگوں میں بھی ایک  
 آدمی ہوں قریب ہے کہ میرے پروردگار کی طرف سے کوئی مجھ کو بلانے آئے اور میں چلا  
جاؤں۔ میں تم میں دو گراں قیمت اور بزرگ چیزیں چھوڑے جاتا ہوں ایک خدا کی مقدس  
کتاب اس میں ہدایت اور نور ہے پس تم لوگ اللہ کی کتاب کو مضبوط پکڑ لو اور اسپر عمل کرو  
(راوی کہتا ہے کہ پھر آپ نے لوگوں کو اسپر بہت رغبت دلائی) دوسرے میرے اہل بیت ہیں

نکو خدا کا خوف یا دونا تا مہین اپنے الی بیت کی رعایت حقوق میں۔ (سنن دارمی)

(۶) قرآن مجید کی تلاوت کے وقت لاکھا اور رحمت کا نزول ہوتا ہے صحیح بخاری میں اُسید بن حنفیر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک رات کو وہ سورہ بقرہ پڑھ رہے تھے اور انکا گھڑا قریب ہی بندھا ہوا تھا وہ بھڑکنے لگا وہ چپ ہو گئے گھوڑے کو بھی سکون ہو گیا پھر انھوں نے پڑھنا شروع کیا پھر اُسکی قبر ہی حالت ہوئی پھر انھوں نے پڑھنا شروع کیا پھر اُس کی ابھی حالت ہوئی نہ۔ انھوں نے تفاوت موقوفہ کو جو اس خیال سے کہ انکے صاحبزادے اسچو قریب ہی تھے کہیں گھوڑا زیادہ بھڑکے اور وہ کچل نہ جائیں بھیج کو یہ واقعہ حضرت رسالت میں عرض کیا آپ نے فرمایا کہ اسی حنفیر پڑھے جاؤ اسی ابن حنفیر پڑھے جاؤ تب انھوں نے اپنا وہ خوف غزیر میں پیش کیا اویہ کہا کہ بعد تلاوت ختم کرنے کے میں نے سر اٹھا کر دیکھا تو ایک نگر ابراہیم کا تھا جس میں چراغ روشن تھے یہاں تک کہ وہ میری نظر سے غائب ہو گیا حضرت نے فرمایا جانتے ہو یہ کیا چیز تھی انھوں نے عرض کیا کہ نہیں آپ نے فرمایا کہ یہہ فرشتے تھے تمھاری قرات کے سبب سے نزدیک آ گئے تھے اگر تم پڑھے جاتے تو وہ فرشتے تمھارے پاس آ جاتے اور صبح کو سب لوگ انکو دیکھتے۔ اسی قسم کا واقعہ کئی صحابہ کو قرات قرآن مجید کے وقت پیش آیا جو صحیح احادیث میں مروی ہے کئی قصے تو صحیح بخاری میں ہیں

(۷) نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ جس کی اجازت نہیں مگر وہ شخصوں پر ایک وہ جو قرآن مجید پڑھا ہوا اور وہ اُسکی تلاوت میں راتوں کو مشغول رہتا ہو دوسرے وہ جسکو اللہ نے مال دیا ہو اور وہ اُس کو دن رات اللہ کی راہ میں خرچ کرتا ہو۔ (صحیح بخاری)

اس حدیث میں جس سے مراد غبطہ ہو دو وزن میں فرق یہ ہے کہ کسی شخص کے نعمت کی زائل ہو جانے کی خواہش کرنا جس سے مراد اس نعمت کا اپنے لئے خواہش کرنا بغیر اسکے کہ دوسرے شخص سے زائل ہو غبطہ ہو۔ غبطہ مطلقاً جائز ہے جس سے مطلقاً جائز اس حدیث میں غبطہ کی اجازت صرف انھیں دو وزن چیزوں میں منحصر کرنا مقصود نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ کوئی نعمت ان دو نعمتوں سے بڑھ کر نہیں جس کے حاصل ہونے کی خواہش کی جائے۔

(۸) ابوصالح رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ قرآن مجید اپنے پڑھنے والوں کی قیامت میں



سفارش کر لیا پس اسکو لباس کراست پہنایا جائے گا پھر قرآن مجید کہے گا کہ اے اللہ اور زیادہ اس کے اوپر الغام فرما تب اسکو تاج کراست پہنایا جائیگا پھر کہے گا اے اللہ اور زیادہ دے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اپنی رضامندی کی گران بہا خلعت اس شخص کو عطا فرمائے گا۔ (سنن دارمی)

(۹) جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس کے حلال کو حلال اور حرام کو حرام جانے اللہ تعالیٰ اسکو جنت میں داخل فرمائے گا اور اس کے دس عزیزوں کے حق میں پوتی و نرخی ہوں گے اسکی سفارش قبول فرمائیگا۔ (ترمذی - ابن ماجہ)

(۱۰) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قرآن مجید پڑھنے سے ہر حرف کے عوض میں دس نیکیاں ملتی ہیں میں نہیں کہتا کہ آئم ایک حرف ہو بلکہ الف ایک حرف ہو لام ایک حرف ہو تیم ایک حرف ہو۔ (سنن دارمی) مقصود یہ ہو کہ صرف آئم کہنے سے تیس نیکیاں ملتی ہیں۔ اللہ اکبر۔

(۱۱) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب میں بہتر وہ شخص ہو جس نے قرآن مجید کو پڑھا اور پڑھایا۔ یہ حدیث ابو عبد الرحمن نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے سنا کہ قرآن مجید پڑھنا شروع کیا حضرت عثمان کے وقت خلافت سے حجاج کے زمانہ تک پڑھاتے رہے اور فرماتے تھے کہ اسی حدیث نے مجھے اس جگہ بٹھلادیا ہو کہ قرآن پڑھانے میں مشغول ہوں۔ (صحیح بخاری - سنن دارمی)

(۱۲) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ جو شخص اپنے لڑکے کو قرآن مجید تعلیم کرتا ہو حق تعالیٰ اسکو قیامت میں ایک تاج جنت کا پہنائے گا۔ (طبرانی)

(۱۳) معاذ ابن انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ جو شخص اچھی طرح قرآن مجید پڑھے اور اس پر عمل کرے قیامت کے دن اس کے والدین کو ایک تاج پہنایا جائے گا جس کی روشنی آفتاب کی روشنی سے بدرجہا بہتر ہوگی پھر کیا کہنا اس شخص کا جس نے پڑھا اور عمل کیا۔ (ابوداؤد)

(۱۴) عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ یہ قرآن اللہ کا نعمت خانہ ہو اس سے

لوحہ قدرے سکو میرے نزدیک اُس گھر سے زیادہ کوئی بے برکت مقام نہیں جس گھر میں خدا کی کتاب نہ ہو اور بیشک وہ دل جس میں کچھ بھی قرآن نہ ہو ایک دیران گہر ہو جس میں کوئی رہنے والا نہیں۔ (دارمی)

(۱۵) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید یاد کر کے بھول جائے وہ قیامت کے دن جذامی ہو گا۔ (صحیح بخاری) معاذ اللہ

(۱۶) خالد بن معدان رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص قرآن مجید پڑھے اسکو اکھڑا ثواب ملیگا اور جو اسکو سنے اسکو دہرا ثواب ملیگا۔ (دارمی)

اسی حدیث سے علما نے اخذ کیا ہے کہ قرآن مجید کے سننے میں پڑھنے سے بھی زیادہ ثواب ہے۔ (کبیری)

نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بہت مرغوب تھا کہ کوئی دوسرا شخص قرآن مجید پڑھے اور آپ سنیں ایک مرتبہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ارشاد ہوا کہ تم پڑھ کر مجھ کو سنناؤ انھوں نے کہا کہ میں آپ کو سنناؤں آپ ہی پر تو نازل ہوا ہے ارشاد ہوا کہ مجھے اچھا معلوم ہوتا ہے کہ کسی دوسرے سے سنوں عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے سورہ نساء پڑھنا شروع کی یہاں تک کہ اس آیت پر پہنچے فَلْيَفْزِعْ رَاٰ جُنَّتَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ لِيُشْهِدَ قَوْلًا يَكُنْ عَلٰی هٰذَا لِشَهِيدٍ احضرت نے فرمایا بس۔ ابن مسعود فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ آپ کی چشم مبارک سے آنسو بہ رہے تھے۔ (صحیح بخاری سنن دارمی)

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ جب کبھی ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کو دیکھتے تو فرماتے کہ اے ابو موسیٰ ہکو اپنے پروردگار کی یاد دلاؤ وہ قرآن پڑھنا شروع کر دیتے (دارمی)

یہ ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ بہت خوش آواز تھے قرآن مجید بہت اچھا پڑھتے تھے نبی صلی اللہ

عہ ترجہ کیا حال ہوگا اس وقت جب ہم ہر ایک کو گواہ نکالیں گے اور ان لوگوں پر تلوار گواہ بنائیں گے۔ یہ ذکر قیامت کا پہلا ذکر ہے خدا عزوجل ہم پر انکو پیغمبر گواہ بنائے گا اور ہم لوگوں پر حضرت محمد رسول اللہ علیہ وسلم کو گواہ حضرت شاہد امین سے روئے گا اس آیت میں ہر ایک گواہ بنائے گا ذکر اور آپ کی اپنی امت کے تمام اچھے اور برے حالات بیان کرنے پڑیں گے اور امت کی زبان آپ کی ناک گواہ ہو گا وہ اس کے آپ کی عادت بھی بتائی کہ قرآن مجید کے پڑھنے میں اکثر دیر کرتے تھے ۱۲۔

علیہ وسلم نے ان کے پڑھنے کی بہت تعریف فرمائی ہے۔

اسی طرح قرآن مجید کی خاص خاص سورتوں کے فضائل بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں مختصر چند حدیثیں نقل کی جاتی ہیں سورہ فاستح کی نسبت احادیث نہیں وارد ہوئے کہ سب سے شانی اور قرآن عظیم بھی ہے (صحیح بخاری) ایسی سورت کسی نبی پر نہیں نازل ہوئی۔ (مسند رک حاکم)

سورہ بقرہ کے حق میں آیا ہے کہ جس گھر میں پڑھی جائے وہاں سے شیطان بھاگ جاتا ہے (ترمذی) اسکو پڑھو برکت ہوگی ورنہ حسرت ہوگی (مسلم) دو ترمذیہ چیزوں کو پڑھا کرو۔ بقرہ اور آل عمران یہ دونوں قیامت میں اپنے پڑھنے والوں کی شفاعت کریں گی۔ اور مالک روز جزا سے جھگڑا کر اسکو بخشائیں گی۔ آیت الکرسی تمام آیات قرآنی کی بزرگ اور سردار ہے۔ (مسلم) اخیر سورہ بقرہ کی دو آیتیں جس گھر میں پڑھی جائیں تین دن تک شیطان اس گھر کے قریب نہیں جاتا۔ (ترمذی)

سورہ الغام جب اُتری تو حضرت نے تسبیح پڑھی اور فرمایا کہ اس قدر فرشتے اسکے ساتھ تھے کہ آسمان کے کنارے بھر گئے۔ (مسند رک حاکم)

سورہ کہف جمعے کے دن جو شخص پڑھے اسکے لئے ایک نور ہوگا دوسرے جمعے تک (مسند رک) اسکے لئے نور ہوگا قیامت کے دن۔ (حصن حصین)

سورہ یسین قرآن مجید کا دل ہے جو کوئی شخص اسکو خدا کے لئے پڑھے وہ بخشدیا جائیگا۔ اسکو اپنے مردوں پر پڑھو۔ (مسند رک حاکم)

سورہ فتح مجھ کو تمام چیزوں سے زیادہ محبوب ہے۔ (صحیح بخاری)

سورہ تبارک الذی نے ایک شخص کی سفارش کی یہاں تک کہ وہ بخشدیا گیا (صحاح ستہ) یہ اپنے پڑھنے والے کے لئے دعائے مغفرت کرتی ہے یہاں تک کہ وہ بخشدیا جائے گا

(صحیح ابن حبان)

محمد قرآن مجید میں حضرت سے خطاب ہے کہ ہے محمد سب سے شانی اور قرآن عظیم عنایت فرمایا ہے اسی کو آپ کے بیان فرمایا ہے کہ سب سے شانی اور قرآن عظیم ہے یہی وحدت مراد ہے ۱۲۔

ہیں چاہتا ہوں کہ یہ سورت ہر مومن کے دل میں رہے (مستدرک حاکم) یہ سورت اپنے پڑھنے والے کو عذاب قبر سے بچاتی ہے جو اس کو رات کو پڑھ لے اس نے بہت نیکی کی اور اچھا کام کیا۔ (مستدرک)

سورہ اذا زلزلت نصف قرآن کے برابر ثواب رکھتی ہے۔ (ترمذی)

سورہ قل یا ایہا الکافرون میں ربیع قرآن کے برابر ثواب ہے۔ (ترمذی)

سورہ اذا جاء کا ثواب ربیع قرآن کے برابر ہے۔ (ترمذی)

سورہ قل ہواحدہ احد میں ثلث قرآن کا ثواب ہے۔ (بخاری) ایک شخص اس سورت کو ہر نماز

میں پڑھا کرتے تھے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان سے کہہ دو کہ اللہ انکو دوست رکھتا

ہے۔ (صحیح بخاری) اسکی محبت تکوینت میں داخل کر لیگی۔ (صحیح بخاری)

ایک شخص کو یہ سورت پڑھتے ہوئے آپ نے سنا تو فرمایا کہ جنت ضروری ہو گئی۔ (ترمذی)

سورہ فلق اور ناس اللہ تعالیٰ کے نزدیک زیادہ محبوب ہے۔ (مستدرک) اس سے بڑھ کے

کوئی دعا یا استعاذہ نہیں ہے۔ (سنائی) یعنی یہ بہت اعلیٰ درجہ کی دعا ہے اور اسکے پڑھنے سے

تمام بلاؤں سے نجات ملتی ہے۔ جب سے یہ دونوں سورتیں نازل ہوئیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم

نے انھیں کو ورد کر لیا اور دوسری دعائیں جو شر جن یا حسد وغیرہ سے بچنے کے لئے پڑھتے

تھے چھوڑ دیں۔ (ترمذی)

قرآن مجید تمام امراض جسمانی و روحانی کی دوا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ شِفَاؤٌ وَرَحْمَةٌ

لِلْمُؤْمِنِينَ لَمْ يَشْفَاؤْ لَمْ يَفِي الشَّيْءُ دُرِّ نَبِيٍّ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر کوئی سچے دل سے

قرآن مجید پڑھے تو بہاؤ بھی مل جائے علامہ سیوطی اتقان میں لکھتے ہیں کہ قرآن مجید طبع

روحانی ہے بشرطیکہ نیک لوگوں کی زبان سے دجا ہو اللہ کے حکم سے ہر مرض کی شفا اس سے

حاصل ہوتی ہو مگر چونکہ نیک لوگ کم ہیں اور ہر کس و ناکس کی زبان میں اثر نہیں ہوتا اسلئے

لوگوں نے طب جسمانی کی طرف رجوع کیا۔

خاص خاص سورتوں کے خاص بھی صحیح احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں سنیکلرون رضوی

کو اس سے شفا ہوئی ہے ہزاروں بلاتین اس سے نفع ہوئی ہیں

صحیح بخاری میں متعدد طرق سے مروی ہے کہ ایک شخص کو سانپ نے کاٹ لیا تھا کچھ صحابہ وہاں سا فائدہ اُترے ہوئے تھے اُن سے ایک شخص نے اُکر کہا کہ بیان کے سردار کو سانپ نے کاٹ لیا ہے آپ لوگوں میں اگر کوئی جھاڑتے ہوں تو چلیں اُن میں سے ایک صحابی چلے گئے اور انھوں نے سنوڑہ فاسخہ پڑھ کر بھونک دی وہ اچھا ہو گیا۔ کشتی پر سوار ہوتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ تَجْوِیْعًا وَ مِنْ مَّسْحَارَاتِ عَرَبِیِّ لَعَفُوْۤ۟۟۟ تَحْرِیْمًا پڑھ لینے سے کشتی غرق ہوئی یہ محفوظ رہتی ہو۔ (اتقان)

قُلْ رَاٰ عُوَالِلّٰہٗ اَوَاذِ عُوَالِلّٰہِ اٰخِرُ سُوْرَتِکَ پڑھ لینے سے چوری سے امان ہوتا ہے۔ (اتقان)

رات کو جب وقت اُٹھنا منظور ہو سوتے وقت آخر سورہ کہف پڑھ لے اس وقت ضرور آنکھ کھل جائے گی ایک راوی اس حدیث کے کہتے ہیں کہ یہ میری آزمودہ ہے۔ (اتقان)

قُلْ لِلّٰہِ مَا لَکَ الْمُلْکُ تُوْحٰی الْمُلْکُ بغیر حساب تک پڑھ لینا ادائے قرض کے لئے مفید ہے (اتقان) یہ آیت اس بندہ ناچیز کی آزمودہ ہے مگر مجھے ایک خاص طریقہ اس کے پڑھنے کا بتلایا گیا ہے وہ یہ کہ ہر نماز کے بعد اول و آخر تین تین مرتبہ درود شریف پڑھ کر سات مرتبہ پڑھے واقعی بہت سریع التاثیر ہے چالیس دن بھی نہیں گزرنے پاتے کہ اثر ظاہر ہونے لگتا ہے۔

سَبَّحْتَ بِیْ مَرْنِ لَدُنْکَ ذُوْیَ یَّہٗ طَیْبَۃٌ وَّ جِسْمُ عُوْرَتِکَ لَرُکَاہُ تَاہُ چالیس دن تک پڑھنے سے کامیاب ہو جاتی ہے یہ بھی میرے سامنے کئی مرتبہ آزمائی گئی۔

قرآن مجید کے فضائل اور اسکے پڑھنے پڑھانے کا ثواب مختصر بیان ہو چکا غالباً اس قدر ثواب و فضیلت معلوم کرنے کے بعد پھر کوئی مسلمان جرات نہیں کر سکتا کہ قرآن مجید کی تلاوت اور اسکے پڑھنے پڑھانے سے غفلت کرے۔

ایسا کہ ایسا مالک عرش و کسی ایسی توحید و انجیل و قرآن کے نازل کرنے والے ایسی قرآن کو تمام کتب پر فضیلت دینے والے ایسی شہم حقیقی اپنے فضل و کرم اپنی رحمت کا طہ وجود تمام

صدقے میں ہم سب مسلمانوں کو اس اپنی مقدس کتاب سے فیض یاب فرما اسکے تلاوت کی عین توفیق دے ہمارے اعمال و افعال کو اسکے موافق کر قیامت کے جاننا واقعہ میں جب ہمارے اعمال قبیحہ ہیں دوزخ کا سختی بناوین قرآن مجید کو ہمارا شفیع کر اور قرآن پڑھنے والوں کے صدقے میں ہمیں بخش دے آمین اور خوش نصیب اس شخص کے جسکو ہر روز قرآن مجید کی زیادت اور تلاوت نصیب ہوتی ہو۔ سو عزیز جانین اس نیک بندہ پر فدا جس کا وظیفہ ایسی مقدس کتاب ہو بیشک انشاء اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی یہ امید پوری ہوگی جسکو علامہ شاطبی اپنے ان اشعار میں ظاہر فرماتے ہیں۔

لَعَلَّ إِلَهَ الْعَرْشِ يَا أَخُو تِي يَحْيٰ  
جَمَاعَتَنَا كَمَلَّ الْمَكَارِبُ هُوَلَا  
وَيَجْعَلُنَا مِمَّنْ يَكُونُ كِتَابُكُمْ  
شَفِيعًا لَهُ إِذَا مَا السُّوْرَةُ فَيُحْلِلُ

یہ بھی واضح رہے کہ قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب اس پر موقوف نہیں کہ اس کے معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے۔ جو شخص عربی زبان نہ جانتا ہو قرآن مجید کے معانی نہ سمجھ سکتا ہو اس کو بھی قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب ملے گا اور وہ بھی اس فیض عام سے محروم نہ رہے گا اس لئے کہ قرآن مجید کے الفاظ بھی تاثیر اور فائدے سے خالی نہیں ہیں یہ دوسری بات ہے کہ اگر معنی سمجھ کر تلاوت کی جائے تو زیادہ ثواب ملے گا۔

عہ ترجمہ امید ہو کہ ای بھائیوں مالک عرش ہماری جماعت کو تمام برائیوں اور غوث کی چیزوں سے بچائے اور ہر کو اس لوگوں میں شامل فرمائے جنکے لئے اسکی مقدس کتاب قیامت کے دن شفاعت کر لی اسلئے کہ ہنئے اسکی مقدس کتاب کو فراموش نہیں کیا جو وہ مافوش ہو کر ہم سے کچھ بُرائی کرے۔ آخر حمد اثار ہے اس حدیث کی طرف چکا مسنون کہ جو لوگ قرآن مجید سے غفلت کرتے ہیں قرآن مجید انکو دوزخ میں بھیجے گا۔ جماعت سے مراد وہ الیاء جو قرآن مجید پڑھتے ہیں اور اسکے علوم حاصل کرتے ہیں ۱۲ عہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے شرح مسخاۃ کے دیباچہ میں لکھا کہ میں نے اس کتاب میں دعا اور اذکار کا ترجمہ نہیں کیا اسلئے کہ انکے مورد اللہ میں خاصیت ہے معنی معلوم ہوں یا نہیں گو معنی معلوم ہو جانے سے ایک قسم کا سرور اور نشاط ہوتا ہے چنانچہ قرآن مجید جو افضل اذکار ہو اسکے الفاظ تاثیر و فیض سے کیسے خالی رہ سکتے ہیں ۱۷۔

## قرآن مجید کی تلاوت غیرہ کے آداب

جب قرآن مجید کے فضائل معلوم ہو چکے اور اسکی عظمت و تشریف ہو چکی تو یہ امر قابل بیان نہ رہا کہ اسکی تنظیم و ترتیب میں کس درجہ کوشش کرنا چاہئے اور اس کی تلاوت اور سماع میں کیسا ادب اور استقامت ملحوظ رکھنا چاہئے مگر چند ضروری اور سفید باقیین ہم بیان کئے دیتے ہیں۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت اور پڑھانے کے لئے کسی استاد سے اہانت ایسا یا اسکو سننا شرط نہیں مان اس قدر ضروری ہے کہ قرآن مجید صحیح پڑھتا ہو اگر اتنی لیاقت اپنے میں نہ دیکھے تو اس کو ضروری ہے کہ کسی استاد کو سنا دے یا اس سے پڑھنے (التقان)

یہ بھی شرط نہیں ہے کہ قرآن مجید کے معانی سمجھ لیتا ہو اور اگر قرآن مجید میں اعراب نہ ہوں تب بھی اس کے صحیح اعراب پڑھ لینے پر قادر ہو۔

صحیح یہ ہے کہ قرآن مجید کے تلاوت کی نعمت صرف انسان کو دی گئی ہو شیاطین وغیرہ اسکی تلاوت پر قادر نہیں۔ بلکہ فرشتوں کو بھی یہ نعمت نصیب نہیں ہوئی وہ بھی اس آیت میں رہتے ہیں کہ کوئی انسان تلاوت کرے اور وہ سین۔ مان مومنین جن کو البتہ یہ نعمت نصیب ہو اور وہ تلاوت قرآن پر قادر ہیں۔ (نقد المرہبان۔ التقان)

شاید اس سے حضرت جبریل علیہ السلام مستثنی ہوں۔ اس لئے کہ ان کی نسبت حدیث میں 'روہا ہے کہ ہر رمضان میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن مجید کا دور کیا کرتے تھے۔ اور خطابن جبر عقیلانی نے فتح الباری میں تصریح کر دی ہے کہ کبھی وہ پڑھتے تھے اور حضرت یہ تھے اور کبھی آپ پڑھتے تھے اور وہ سنتے تھے واللہ اعلم۔

بہتر یہ ہے کہ 'روہا ہو کہ باطہارت نہایت ادب کسی پاکیزہ مقام میں بیٹھ کر قرآن مجید

عہ علامہ سیوطی وغیرہ عبارت سے یہ دعا بخون ظاہر ہو اور اس شرط کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی علاوہ ان سب کے اگر شرط لگائی جائے تو تلاوت یک قلم موقوف ہو جائیگی واللہ اعلم ۱۲۔

پڑھا جائے سب سے بہتر اس کام کے لئے مسجد ہو۔ جو لوگ ہر وقت یا اکثر اوقات اس کی تلاوت میں مشغول رہنا چاہیں ان کے لئے ہر حال میں قرآن مجید پڑھنا بہتر ہو۔ لیٹے ہوں یا بیٹھے با وضو ہوں یا بے وضو ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ چاہئے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کیفیت بیان فرماتی ہیں کہ آپ ہر حال میں تلاوت فرمایا کرتے تھے وضو کی حالت میں بھی بے وضو بھی ہاں جنابت کی حالت میں البتہ نہ کرتے تھے۔

قرآن مجید کی تلاوت میں ایک خاص وقت مقرر کر لینا بھی درست ہو اکثر صحابہ فجر کی نماز کے بعد قرآن مجید پڑھا کرتے تھے۔ وقت مقرر کر لینے میں ناغہ بھی نہیں ہوتا۔ مسنون ہو کہ پڑھنے والا شروع کرنے سے پہلے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ اور بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ پڑھ لے۔ اور اگر پڑھنے کے درمیان میں کوئی دنیا کی کلام کرے تو اس کے بعد پھر اسکا اعادہ چاہئے۔

قرآن مجید کی تلاوت مصحف میں دیکھ کر زیادہ ثواب رکھتی ہو بہ نسبت زبان پڑھنے کے اس لئے کہ وہاں دو عبادتیں ہوتی ہیں۔ ایک تلاوت دوسرے مصحف شریف کی زیارت۔ قرآن مجید کی پڑھنے کی حالت میں کوئی کلام کرنا یا اور کسی ایسے کام میں مصروف ہونا جو دل کو دوسری طرف متوجہ کر دے مکروہ ہے۔ قرآن مجید پڑھتے وقت اپنے کو ہمہ تن ایسی طرف متوجہ کر دے نہ یہ کہ زبان سے الفاظ جاری ہوں اور دل میں ادھر ادھر کے خیالات۔

قرآن مجید کی ہر سورت کے شروع میں بسم اللہ کہہ لینا مستحب ہو مگر سورہ برات کے شروع پر بسم اللہ نہ پڑھنا چاہئے۔

بہتر یہ ہو کہ قرآن مجید کی سورتوں کو اسی ترتیب سے پڑھے جس ترتیب سے مصحف شریف میں لکھی ہیں۔ ہاں بچوں کے لئے آسانی کی غرض سے سورتوں کا خلاف ترتیب پڑھانا

عہ غلامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتفاق میں چند مرفوع حدیثیں بھی اس باب میں نقل کی ہیں نقل اسکے کہ مصحف میں بے دیکھے تلاوت کرنے سے ایک ہزار درجہ ثواب ملتا ہو اور دیکھ کر پڑھنے سے دس ہزار درجہ ۱۲



جیسا کہ آجکل پارہ عم تیسرا کون مین دستور ہو بلا کر اہت جائز ہے۔ (رد المحتار)  
 اور آیتوں کا خلاف ترتیب پڑھنا بالاتفاق ممنوع ہے۔ (اتقان)  
 قرآن مجید کی مختلف صورتوں کی آیتوں کے ایک ساتھ ملا کر پڑھنے کو علمائے مکرمہ لکھا ہے  
 اسوجہ سے کہ حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو اپنے اس سے منع فرمایا تھا۔ (اتقان وغیرہ)  
 مگر میرے خیال میں یہ کراہت اسوقت ہوگی جب ان آیتوں کی تلاوت ثواب کی غرض سے  
 ہو۔ اس لئے کہ جہاں بھونک کیواسطے مختلف آیتوں کا ایک ساتھ پڑھنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور ان کے اصحاب سے بصحت منقول ہے۔ اور ہر ایک آیت کے خواص جدا گانہ ہیں لہذا  
 جو خواص اثر بہین مطلوب ہو وہ جن جن آیتوں میں ہوگا بھوکا نکال پڑھنا ضروری ہے۔  
 قرآن مجید نہایت خوش آدازی سے پڑھنا چاہئے جس سے جب قدر ہو سکے صحیح احادیث  
 میں وارد ہوا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص قرآن مجید خوش آدازی سے  
 نہ پڑھے وہ ہم میں سے نہیں ہو (دارمی) مگر جس کی آواز نہ اچھی ہو وہ مجبور ہے۔ اور قواعد  
 قرأت کی پابندی سے قرآن مجید پڑھنا چاہئے راگ سے پڑھنا اور گانا قرآن مجید کا  
 بالاتفاق مکرمہ تحریمی ہے۔

قرآن مجید ٹھہر ٹھہر کر پڑھے بہت مجتہد سے پڑھنا بالاتفاق مکرمہ ہے۔  
 جو شخص قرآن مجید کے معنی سمجھ سکتا ہو اسکو قرآن مجید پڑھتے وقت اسکے معانی پر غور کرنا  
 اور ہر مضمون کے موافق اپنے مین اس کا اثر ظاہر کرنا سنون ہے۔ مثلاً جب کوئی ایسی آیت

آئے یہ ایک متعل من ہر حین قرآن مجید کی قرأت کے قواعد بیان کئے جاتے ہیں اور ان مختلف قرائن کا ذکر ہوتا  
 ہے جن میں قرآن مجید نازل ہوا اس میں بہت کتابیں ہیں مگر حق یہ ہو کہ بے اسناد کے نہیں آتا ۱۲۱  
 ایسی مجتہد کہ جس سے الفاظ کے سمجھنے میں دقت ہو بالاتفاق مکرمہ ہے ٹھہر ٹھہر کر پڑھنے میں اثر بھی زیادہ ہوتا ہے  
 اسی لئے بھی لوگ جو قرآن مجید کے معانی نہیں سمجھتے انکو بھی ٹھہر کر پڑھنا سفید ہے۔ (اتقان) افسوس ہمارے زمانہ میں  
 قرآن مجید کی محنت بے تعلقی مرقی ہے پڑھنے میں اسی مجتہد کی جاتی ہو کہ مواضع بعض الفاظ کے اور کچھ سمجھ میں نہیں آتا  
 تراویح میں اکثر مخاطبوں کو ایسا ہی دیکھا گیا تھا جانے ان پر کس نے حیر کیا جو یہ تراویح پڑھنے آئے اسکا بہتر  
 ہونا کہ ایسے حضرات نہ پڑھتے قرآن مجید کی بل اولیٰ تر نہ ہوتی ۱۲۔

پڑھے حسین امیر پاک کی رحمت کا ذکر ہو تو طلب رحمت کرے اور عذاب کا ذکر ہو تو پناہ مانگے کوئی جواب طلب مضمون ہو تو اس کا جواب دے مثلاً حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سورۃ والتین کے اخیر میں جب پہنچتے تو بکی اَوَا عَلٰی اٰذِلَکَ مِنَ الشَّاهِدِیْنَ پڑھ لیتے (ترمذی) یا سورۃ قیامت کے اخیر میں جب پہنچتے تو فرماتے کہ بکی۔ (ترمذی) سورۃ فاتحہ کو جب ختم کرتے تو آمین کہتے۔ لیکن یہ جواب دینا یاد دعا مانگنا اس وقت مسنون ہو کہ قرآن مجید فرض نماز میں یا تراویح میں نہ پڑھا جاتا ہو اگر فرض یا تراویح میں پڑھا جاتا ہو پھر جواب مذہباً چاہو (رد المحتار)

قرآن مجید پڑھنے کی حالت میں روزنا سنجب ہو۔ اگر روزانہ آئے تو اپنی سنگدلی پر رنج اور افسوس کرے۔

سورۃ الفتحہ کے بعد سے اخیر تک ہر سورت کے ختم ہونے کے بعد اللہ اکبر کہنا سنجب ہو۔ قرآن مجید ختم ہونے کے بعد دعا مانگنا سنجب ہو اس لئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ ہر ختم کے بعد دعا مقبول ہوتی ہو۔ (اتقان) قرآن مجید ختم کرتے وقت سورۃ اخلاص کو تین مرتبہ مکرر کرنا مستاخرین کے نزدیک بہتر ہو بشرطیکہ قرآن مجید خارج غار ج غار میں پڑھا جائے۔

جب ایک مرتبہ قرآن مجید ختم کر چکے تو مسنون ہو کہ فوراً دوسرا شروع کر دے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہو کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نہایت محبوب ہو کہ جب قرآن ایک مرتبہ ختم ہو جائے تو دوسرا شروع کر دیا جائے اور اس دوسرے کو صرف اُولٰٓئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ تک پہنچا کر چھوڑ دے بعد اسکے دعا وغیرہ مانگے اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحیح احادیث میں مروی ہو۔

جہاں قرآن مجید پڑھا جاتا ہو وہاں سب لوگوں کو چاہئے کہ ہمہ تن اسی طرف متوجہ رہیں کسی دوسرے کام میں جو سننے میں خارج ہو مشغول نہ ہوں اس لئے کہ قرآن مجید کا سننا

عنہ تہجد مان اور ہم اس پر گواہ ہیں چونکہ اس سورت کے اخیر میں حق تعالیٰ پر چھتا ہے کہ کیا ہم سب حاکموں کے حاکم نہیں ہیں لہذا اس کے جواب میں یہ جملہ عرض کیا گیا ۱۲

فرض ہے۔ ہاں اگر حاضرین کو کوئی ضروری کام ہو جسکی وجہ سے وہ اس طرف متوجہ نہ ہو سکیں تو پڑھنے والے کو چاہئے کہ آہستہ آواز سے پڑھے اور اگر ایسی حالت میں بلند آواز سے پڑھیں گا تو گناہ اسی پر ہوگا۔

اگر کوئی لڑکا قرآن مجید بلند آواز سے پڑھ رہا ہو اور لوگ اپنے ضروری کاموں میں مشغول ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں اس لئے کہ حرج شریعت سے اٹھادیا گیا ہو اور لڑکا اگر آہستہ آواز سے پڑھے تو عادت یا دہن نہیں ہوتا۔ (ردالمحتار)

سننے والوں کو تمام ان امور کی رعایت کرنا چاہئے جو اوپر مذکور ہوئے سوا اغویہ بعد ادرہم کے۔ اور حالت جنابت میں بھی قرآن مجید کا سننا جائز ہے۔

اگر کوئی شخص خوش آواز ہو قرآن اچھا پڑھتا ہو اس سے قرآن مجید پڑھنے کی درخواست کرنا سنون ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے درخواست فرمائی۔ حضرت فاروق اعظم ابو موسیٰ سے درخواست فرمایا کرتے تھے۔ رضی اللہ عنہما۔

## سجدہ تلاوت کا بیان

قرآن مجید میں چودہ آیتیں ایسی ہیں جن کے پڑھنے اور سننے سے ایک سجدہ واجب ہوتا ہے تفصیل ان آیتوں کی یہ ہے۔

(۱) سورہ اعراف کے اخیر میں یہ آیت <sup>ع</sup> اِنَّ الَّذِیْنَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ عَنْ عِبَادَتِیْ وَلَا یَسْتَكْبِرُوْنَ وَ لَکُمْ یَسْجُدُوْنَ۔ (۲) سورہ رعد کے دوسرے رکوع میں یہ آیت <sup>ع</sup> یَسْجُدُوْنَ لِلّٰہِ۔ یَسْجُدُوْنَ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ طَوْعًا وَ کَرْہًا وَ ظُلُمًا نَّهْمًا بِالْغَدُوِّ وَ اَلْاَصْحٰلِ ط۔

عہ ترجمہ بیشک جو لوگ تیرے رکبے پاس ہیں (فرشتے) وہ اسکی عبادت سے غور اور انکار نہیں کرتے اور اسکا سجدہ کرتے ہیں۔ اس آیت میں لفظ ”وہ سجدوں“ پر سجدہ ہو ۱۲۔ عہ ترجمہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ کرتے ہیں تمام وہ چیزیں جو آسمانوں اور زمینوں میں ہیں کوئی خوشی سے کوئی ناخوشی سے اور انکے سایہ صبح اور شام۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہو ۱۲۔

(۳) سورہ نحل کے پانچویں رکوع کے اخیر کی یہ آیت وَلِلّٰهِ یَسْجُدُ مَا فِی السَّمٰوٰتِ الْاُولٰٓئِیْنَ  
 مِنْ دَابَّةٍ وَّالْمَلَائِکَۃِ وَهُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ بِحَاوُنٍ رَّبُّهُمْ مِنْ فَخْرِهِمْ وَیَفْعَلُوْنَ مَا یُؤْمِرُوْنَ  
 (۴) سورہ نبی اسرائیل کے بارہویں رکوع میں یہ آیت وَیَخْرُجُوْنَ لِاَدۡۤاۡقَابٍ یَّبۡتَلُوْنَ وَیَزِیۡلُنَّ عَنْهُمْ  
 خَشُوۡهُمَآ ط (۵) سورہ مريم کے چوتھے رکوع میں یہ آیت وَ اِذَا نَسِیَ عَلَیْهِمْ اٰیٰتِ السَّحَرٰتِ  
 خَشَوْا سِجۡدًا وَّ اَوْ بَکِیۡا ط (۶) سورہ حج کے دوسرے رکوع میں یہ آیت اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ یَسْجُدُ  
 لَهَا مِنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ مَنْ فِی الْاَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ النُّجُومُ وَ الْجِبَالُ وَ الشَّجَرُ وَ الدَّابُّ وَ کَثِیۡرٌ  
 مِّنَ النَّاسِ وَ کَثِیۡرٌ مِّنۡ حَقِّ عَلَیْهِ الْعَذَابُ وَ مَنْ یَّحۡسِنۡ فَاِنَّهُ لَمِّنۡ مَّکَرِمٍ ؕ اِنَّ اللّٰهَ یَفْعَلُ مَا یَشَآءُ ط  
 (۷) سورہ فرقان کے پانچویں رکوع کی یہ آیت وَ اِذَا قِیْلَ لَهُمْ اسۡجُدُوا لِلرَّحْمٰنِ قَالُوا مَا لِلرَّحْمٰنِ  
 اَسۡجُدُ لِمَا تَاۡمُرُ نَا وَ اِنَّا لَنَعۡوُدُ اِلَیْهِمْ نَقُۡرُبُ ط (۸) سورہ نمل کے دوسرے رکوع میں یہ آیت

۱۔ ترجمہ اللہ تعالیٰ کا سجدہ کرتے ہیں وہ چیزیں جو آسمانوں میں ہیں اور جو زمین پر چل رہے ہیں اور فشتے  
 اور وہ غروب نہیں کرتے درستم میں اپنے رب سے اور کرتے میں جو کچھ حکم پاتے ہیں اس آیت میں ۱۱ بے فعلوں یا بمرور پر  
 سجدہ ۱۲۔ اس آیت میں ۱۱ کے بعد کرتے ہیں منکرے بل (یعنی سجدہ کرتے ہیں) روتے ہیں اور زیادہ ہوتا ہے ان کو خشوع یہ ن لوگوں کا  
 ہو جو خضعت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایمان دار لوگ تھے ۱۳۔ ترجمہ عجیب پڑ ہی جاتی ہیں ان پر جن کی آیتیں  
 تو کرتے ہیں وہ سجدے کرنے کے لئے روتے ہوئے۔ یہ ایسا عظیم السلام اور ان کے اصحاب کا حال بیان فرمایا گیا  
 ہے۔ اس آیت میں "سجدو لکم" کے لفظ پر سجدہ ہو ۱۴۔ لفظ امام شافعی اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک اس آیت  
 حج کی دوسری آیت میں بھی سجدہ ہو اور وہ آیت یہ ہو گا یا ایہا الذین آمنوا ارکعوا واسجدوا ۱۵۔ ہمارے نزدیک  
 صرف اسی آیت میں ہے اس میں نہیں ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے بھی ہمارے موافق لحادی کی شرح معانی الآثار  
 میں ایک روایت موجود ہے ۱۶۔ ترجمہ کیا نہیں دیکھا تو نے کہ اللہ کا سجدہ کرتی ہیں وہ چیزیں جو آسمانوں اور زمینوں میں  
 ہیں اور آفتاب اور تارے اور درخت اور جانور اور بہت سے آدمی اور بہت سے آدمیوں پر عذاب  
 ثابت ہو چکا ہے اور جبکہ اللہ فریل کرے اس کو کوئی عزت دینے والا نہیں بیشک اللہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ ملکہ کا فرد  
 کا حال ہو کہ وہ سجدہ کرنے میں اپنی ذلت سمجھتے تھے اس آیت میں لفظ "سجدو" پر سجدہ ہو مگر بعد ایت تمام ہو جائیگا  
 سجدہ کرنا چاہئے ۱۷۔ اور جب ترجمہ کیا جاتا ہو کہ سجدہ کر درجن کا نہ کہتے ہیں کہ رعن کیا چیز ہے کیا ہم سجدہ کر لیں اسکا  
 حکم کہتے ہو اور انکو نفرت بڑھتی ہو عین کافر خدا کو رعن نہ کہتے تھے۔ اس آیت کے اخیر میں سجدہ ہو ۱۸۔

اَلَا تَسْجُدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ یَخْرِجُ الْحَبَّ فِی السَّمَوٰتِ وَیَاْمُرُ بِاَلَمْ تَسْجُدْ لَیْلَہٗ اَکْثَرُ مَرَّاتٍ الْعَرْشِ الْعَظِیْمِ (۹) سورہ الم تنزل سجدہ کے دوسرے رکوع میں یہ آیت اَتَمَّا یُؤْمِنُ بِاٰیَاتِنَا الَّذِیْنَ اِذَا ذُکِّرُوا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا یَسْتَكْبِرُوْنَ - (۱۰) سورہ ص کے دوسرے رکوع میں یہ آیت وَخَسَّ سَاطِرُ السُّجُودِ لَهَا وَهِيَ کَاۡتِبٌ خَفِیۡفٌ نَّالَہٗ ذٰلِکَ وَارِثٌ لَّہٗ عِنۡدَ نَاۡکُثٍ لِّغٰی وَحۡشٍ مَا یَدۡرِیۡ مَا یَدۡرِیۡ (۱۱) سورہ حم سجدہ کے پانچویں رکوع میں یہ آیت فَاِذَا سُجُّدُوْا فَاَکۡرَ الَّذِیۡنَ عِنۡدَ مَا یَلٰکَ یَسۡبُحُوْنَ لَہٗ بِاللَّیْلِ وَالنَّہَارِ وَہُمۡ لَا یَسۡتَعۡرِفُوْنَ (۱۲) سورہ نجم کے اخیر میں یہ آیت فَاَسۡجُدْ لِلّٰهِ وَاسۡجُدْ وَاسۡجُدْ -

عہ ترجمہ یہ کہ نہیں سجدہ کرتے امد کا جو لکھتا ہو وہ چیز میں کہ آسمان اور زمین میں چھپی ہیں اور جانتا ہو وہ چیز میں جن کو تم چھپاتے ہو اور ظاہر کرتے ہو وہی خدا ہو کوئی اسکے سوا خدا نہیں مالک ہر عرش عظیم کا۔ آسمان میں چھپی ہوئی چیزوں سے مراد پانی اور زمین میں چھپی ہوئی چیزوں سے مراد گھاس وغیرہ (حالم التزیل) یہ قصہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا ہے جسے بدھ نے اگر بیان کیا تھا کاج یہ لوگوں نے سہا رہا ہیں ہوا تھا وہاں کی بادشاہ عورت ہو (نام اسکا بنفیس تھا) وہاں اسکی قوم آنتاب پرستش کرتے تھے شیطان نے انکو سخت گمراہ کر رکھا ہو انکو ہدایت نہیں ہوتی یہ کہ نہیں سجدہ کرتے امد کا اس آیت میں لفظ دربار العرش العظیم پر سجدہ ہو اگر آلا شدہ پڑھا جائے جیسا کہ اکثر لوگوں کی قرات ہو اور اگر آلا شدہ نہ پڑھا جائے کسی کی قرات کے موافق تو پھر آلا یہ سجدہ پر سجدہ ہو۔ (رد المحتار) ۱۲

عہ ترجمہ ہماری آیتوں پر وہی لوگ ایمان رکھتے ہیں کہ جب انھیں وہ آیتیں یاد دلائی جائیں تو سجدہ کرنے کے لئے گواہین اور امد کی حمد و ثنا بیان کریں اور یہ لوگ غرور نہیں کرتے اس آیت کے اخیر لفظ میں سجدہ ہو ۱۲ عہ ترجمہ اور اگر پڑا سجدہ کے لئے اور توبہ کی پس منہ بخشتیا انکو اور یہ شک ہمارے ہاں انکا تقرب ہو اور عمدہ مقام ہو یہ حال حضرت داؤد علیہ السلام کا ہے۔ قصہ اسکا بہت طویل ہے اس آیت میں ”وَسَبَّحُوا“ کی لفظ پر سجدہ ہو بعض علماء کے نزدیک آتا ہے کہ لفظ ہو کر ہے قول حق نہیں سجدہ اور احتیاطاً سجدہ ہو پس اگر غرور کریں سجدہ کرنے سے یہ لوگ پس جو لوگ (خوشے) تیرے رہے کہ پاس میں اسکی تسبیح پڑھتے ہیں رات دن اور تھکتے نہیں اس آیت میں ”وَمَ لَیْسَ لَکُمۡ فِی السُّجُودِ“ کی لفظ پر سجدہ ہو۔ ابن عباس اور ذوال بن جرج رضی اللہ عنہ سے یہی منقول ہے امام شافعی کے نزدیک ”اَنْ کُنْتُمْ اِیَادَ تَعْبُدُوْنَ“ پر جو اس آیت سے پہلے ہوا تھا پانچے اس قول کو اختیار نہیں کیا (رد المحتار) عہ سجدہ کرو امد کا اور عبادت کرو ۱۲ -

(۱۳) سورہ الفشت میں یہ آیت فَعَالَهُمْ شَرُّ لِّمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ  
یَسْجُدُ لِلَّهِ سَجْدَةً كَمَا سَبَّحَهُ بِحَمْدِهِ وَتَمَجَّدَ بِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ یہ آیت دُعا ہے

(۱) سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے تین سبب ہیں (۱) آیت سجدہ کی تلاوت خواہ پوری آیت کی تلاوت کی جائے یا صرف اس لفظ کی جس میں سجدہ ہو اور اس کے ساتھ قبل یا بعد کی کوئی لفظ اور خواہ آیت سجدہ سے کی بعینہ تلاوت کی جائے یا اس کا ترجمہ کسی اور زبان میں اور خواہ تلاوت کرے یا خود اپنی تلاوت کو سنے یا نہ سنے مثلاً کوئی بُہر تلاوت کرے۔ صحیح یہ ہو کہ اگر رکوع یا سجدے یا قشہد میں آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے تب بھی سجدہ واجب ہو جائے گا۔ اور اسی حالت میں اس کی بھی نیت کر لی جائے گی۔ (رد المحتار)

اگر کوئی شخص سونے کی حالت میں آیت سجدہ تلاوت کرے اُس پر بھی بعد اطارع کے واجب ہو (۲) آیت سجدہ کا کسی انسان سے سنتا۔ خواہ پوری آیت سنے یا صرف لفظ سجدہ مع ایک لفظ ما قبل یا بعد کے اور خواہ عربی زبان میں سنے یا اور کسی زبان میں اور خواہ سننے والا جانتا ہو کہ یہ ترجمہ آیت سجدہ کا ہو یا نہ جانتا ہو لیکن نہ جاننے سے ادا ئے سجدہ میں جس قدر تاخیر ہوگی اس میں وہ معذور سمجھا جائے گا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

کسی جانور سے مثل طوطے وغیرہ کے اگر آیت سجدے کی سنی جائے تو صحیح یہ ہو کہ سجدہ واجب نہ ہوگا۔ اسی طرح اگر کسی ایسے مجنون سے آیت سجدہ سنی جائے جبکہ جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو جائے اور زائل نہ ہو تو سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (۳) ایسے شخص کی اقتدا کرنا جس نے آیت سجدہ کی تلاوت کی ہو خواہ اس کی اقتدا سے پہلے یا اقتدا کے بعد اور خواہ اس نے ایسی آہستہ آواز سے تلاوت کی ہو کہ کسی مقتدی نے نہ سنا ہو یا بلند آواز سے کی ہو۔ اگر کوئی شخص کسی امام سے آیت سجدہ سنے اسکے بعد اس کی اقتدا کرے تو اس کو امام کے ساتھ

عہ کیا حال ہو اگر جب قرآن پڑھا جائے تو سجدہ نہیں کرتے ۱۲ عامہ پس سجدہ کر اور احد سے نزدیک ہو جائے خطاب سجاد حضرت علیؓ علیہ السلام سے ۱۲۔ وہ صاحب بحر الرائق نے مختصر سے نقل کیا ہو کہ اگر کوئی شخص مرتد یا سجدہ کی رکعت کرے اور واقف نہ ہو کہ تو اس پر بھی سجدہ واجب جائے گا اس معلوم ہونا ہو کہ لفظ سجدہ کے قبل یا بعد سے کسی لفظ کے لانی حاجت نہیں مگر صاحب بحر الرائق نے اس کی تعظیم نہیں کی اور یہ شرط تعظیم کے ساتھ نقل کی ہو ۱۲۔

سجدہ کرنا چاہئے اور اگر امام سجدہ کر چکا ہو تو اس میں دو صورتیں ہیں۔ جس رکعت میں آیت سجدہ کی تلاوت امام نے کی ہو وہی رکعت اسکو اگر مل جائے تو اس کو سجدے کی ضرورت نہیں اس رکعت کے لمبائے سے سمجھا جائیگا کہ وہ سجدہ بھی مل گیا۔ اگر وہ رکعت نہ ملے تو پھر اس کو بعد نماز تمام کرنے کے خارج نماز میں سجدہ کرنا واجب ہو (رد المحتار)۔

رد المحتار مقتدی سے اگر آیت سجدہ سنی جائے تو سجدہ واجب نہ ہوگا نہ اسپر نہ اس کے امام پر نہ ان لوگوں پر جو اس نماز میں شریک ہیں مان جو لوگ اس نماز میں شریک نہیں خواہ وہ لوگ نماز ہی پڑھتے ہوں یا کوئی دوسری نماز پڑھ رہے ہوں تو ان پر سجدہ واجب ہوگا۔ (رد المحتار)

یہ تین سبب جو سجدے کے واجب ہونے کے بیان کئے گئے ان کے سوا اور کسی چیز سے سجدہ واجب نہیں ہوتا مثلاً اگر کوئی شخص آیت سجدہ لکھے یا دل میں پڑھے زبان سے نہ کہے یا ایک ایک حرف کر کے پڑھے پوری آیت یکدم نہ پڑھے یا اسی طرح کسی سے سنے تو ان سب صورتوں میں سجدہ واجب نہ ہوگا۔ (رد المحتار)

(۲) سجدہ تلاوت انہیں لوگوں پر واجب ہو جن پر نماز واجب ہو ادا یا قضاء حیض و نفاس والی عورت پر واجب نہیں نابالغ پر اور ایسے مجنون پر واجب نہیں جکا جنون ایک دن رات سے زیادہ ہو گیا خواہ اسکے بعد زائل ہو یا نہیں جس مجنون کا جنون ایک دن رات سے کم رہے اسپر واجب ہو اسی طرح مست اور جنب پر بھی۔

(۳) سجدہ تلاوت کے صحیح ہونے کی وہی سب شرطیں ہیں جو نماز کے صحیح ہونے کی ہیں یعنی طہارت اور سرعورت اور نیت اور استقبال قبلہ تحریم اس میں شرط نہیں اسکی نیت میں آیت کی تعیین شرط نہیں کہ یہ سجدہ فلاں آیت کے سبب سے ہے اور اگر نماز میں آیت سجدہ پڑھی جائے اور فوراً سجدہ کیا جائے تو نیت بھی شرط نہیں۔ (رد المحتار)

(۴) جن چیزوں سے نماز فاسد ہو جاتی ہو ان چیزوں سے سجدہ سہو میں بھی فاسد آ جاتا ہے اور پھر اس کا اعادہ واجب ہو جاتا ہے۔ مان اس قدر فرق ہو کہ نماز میں تہمتہ سے وضو جاتا رہتا ہے اور اس میں تہمتہ ہے وضو نہیں جاتا اور عورت کی محاذاة بھی یہاں مفسد نہیں۔

(۳) سجدہ تلاوت اگر خارج نماز میں واجب ہوا ہو تو بہتر یہ ہے کہ فوراً ادا کر لے اور اگر اس وقت ادا کرے تب بھی جائز ہو مگر دوتینز یہی ہے۔ اور اگر نماز میں واجب ہوا ہو تو اسکا ادا کرنا واجب ہوتا ہے تاخیر کی اجازت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۴) خارج نماز کا سجدہ نماز میں اور نماز کا خارج میں بلکہ دوسری نماز میں بھی نہیں ادا کیا جاسکتا ہے اگر کوئی شخص نماز میں آیت سجدہ پڑھے اور سجدہ کرنا بھول جائے تو اس کا گناہ اس کے ذمہ ہو گا جسکی مذہب اسکے سوا کوئی نہیں کہ توبہ کرے یا زحماً الراحین اپنے فضل و کرم سے معاف فرما دے۔ (بحر الرایت)

نماز کا سجدہ خارج نماز میں اس وقت ادا نہیں ہو سکتا جبکہ نماز فاسد نہ ہو اگر فاسد ہو جائے اور اس کا سفہ خروج حبض نہ ہو تو وہ سجدہ خارج میں ادا کر لیا جائے اور اگر حبض کی وجہ سے نماز میں فساد آیا ہو تو وہ سجدہ معاف ہو جاتا ہے۔ (بحر الرایت۔ در مختار وغیرہ)

(۵) اگر کوئی شخص حالت نماز میں کسی دوسرے سے آیت سجدہ سنے خواہ وہ دوسرا بھی نماز میں ہو یا نہیں تو یہ سجدہ خارج نماز کا سمجھا جائے گا اور نماز کے اندر نہ ادا کیا جائیگا بلکہ خارج نماز میں۔

(۶) اگر ایک آیت سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کئی بار کی جائے تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا۔ اور ایک آیت سجدہ کی تلاوت کی جائے پھر وہی آیت مختلف لوگوں سے سنی جائے تب بھی ایک ہی سجدہ واجب ہو گا۔ اگر سننے والے کی مجلس نہ بدلتے تو ایک ہی سجدہ واجب ہو گا خواہ پڑھنے والے کی مجلس بدل جائے یا نہ بدے۔ اور اگر سننے والے کی مجلس بدل جائے تو اسپر متعدد سجدے واجب ہوں گے خواہ پڑھنے والے کی بدلتے یا نہ بدے اگر پڑھنے والے کی بدل جائے گی تو اسپر بھی متعدد سجدے واجب ہوں گے۔ (بحر الرایت وغیرہ)

مجلس کے بدلنے کی دو صورتیں ہیں ایک حقیقی دوسری حکمی۔ اگر مکان بدل جائے تو حقیقی اور اگر مکان نہ بدے بلکہ کوئی ایسا فعل صادر ہو جس سے یہ سمجھا جائے کہ پہلے فعل کو قطع کر کے اب یہ دوسرا فعل شروع کیا ہو تو حکمی ہو۔ (بحر الرایت وغیرہ)



حقیقی کی مثال (۱) دو گھر جدا جدا ہوں اور ایک گھر سے دوسرے گھر میں چلا جائے بشرطیکہ ایک دو قدم سے زیادہ چلنا پڑے۔ (۲) سوار ہوا اور اتر پڑے۔ (۳) راستے میں چلا جاتا ہو۔ (۴) کسی درخت کی ایک شاخ سے دوسری شاخ پر چلا جائے خواہ وہ دوسری شاخ اس پہلی شاخ سے قریب ہو یا دور۔ (۵) کسی نہریا حوض میں پیڑ رہا ہو۔ اگر ایک گھر ہو اور اس کے مختلف مقامات پر تلاوت کی جائے تو مجلس نہ بدلیگی مثلاً مسجد کے گوشوں میں۔ شتی اگر چہ جاری ہو مگر مجلس نہ بدلیگی۔ اگر نماز پڑھتا ہوا گھوڑے پر سوار چارہا ہو تو مجلس نہ بدلیگی اس لئے کہ نماز پڑھنے کی وجہ سے شرعاً ایک ہی مجلس کا حکم دیا گیا ہے۔ اس صورت میں فقہائے لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص گھوڑے پر سوار حالت نماز میں ایک ہی آیت سجدہ کی تکرار کر رہا ہو تو اس پر ایک ہی سجدہ واجب ہوگا اور اس گھوڑے کے ہمراہ اگر کوئی دوسرا شخص پیادہ چارہا ہو تو اس پر ہر مرتبہ سنتے سے ایک سجدہ واجب ہوگا۔ اگر دو شخص علیحدہ علیحدہ گھوڑوں پر سوار نماز پڑھتے ہوئے جارہے ہوں اور ہر شخص ایک ہی آیت سجدہ کی تلاوت کرے اور ایک دوسری تلاوت کو سنتے تو ہر شخص پر دو سجدے واجب ہونگے ایک تلاوت کے سبب سے دوسرا سنتے کے سبب مگر تلاوت کے سبب جو ہوگا وہ خارج نماز کا سمجھا جائیگا اور نماز ہی میں ادا کیا جائیگا اور سنتے کے سبب جو ہوگا وہ خارج نماز کا سمجھا جائیگا اور بعد نماز کے ادا کیا جائیگا۔

حکمی کی مثال۔ آیت سجدہ کی تلاوت کر کے دو ایک لقمے سے زیادہ کھانا کھالیا کسی سے دو ایک کلمے سے زیادہ باتیں کرنے لگا۔ لیٹ کر سو رہا۔ خرید و فروخت میں مشغول ہو گیا۔ کوئی عورت لڑنو۔ دو وجہ پلانے لگی۔ اگر ایک دو لقمے سے زیادہ نہ کھائے۔ کسی سے دو ایک کلمے سے زیادہ باتیں نہ کرے۔ لیٹ کر نہ سوئے بلکہ بیٹھے بیٹھے ان سب صورتوں میں مجلس نہ بدلیگی۔ اسی طرح اگر کوئی شخص تسبیح پڑھنے لگے یا بیٹھے سے کھڑا ہو جائے تب بھی مجلس مختلف نہ ہوگی۔

(۹) اگر ایک آیت سجدہ کی مرتبہ ایک ہی مجلس میں پڑھی جائے تو اختیار ہو کہ سب کے بعد سجدہ کیا جائے یا پہلی ہی تلاوت کے بعد کیونکہ ایک ہی سجدہ ہے۔ چنانچہ ما قبل اور ما بعد کی تلاوت کے لئے کافی ہو گا احتیاط اس میں ہو کہ سب کے بعد کیا جائے۔ (بکھرا الیاق)

اگر آیت سجدہ نماز میں پڑھی جائے اور فرار کو رع کیا جائے یا بعد دو تین آیتوں کے کہ اور اس کو رع میں

جھکتے وقت سجدہ تلاوت کی بھی نیت کر لیا جائے تو سجدہ ادا ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر آیت سجدہ کی تلاوت کے بعد نماز کا سجدہ کیا جائے تب بھی یہ سجدہ ادا ہو جائے گا اور اس میں نیت کی بھی ضرورت نہوگی (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)

(۱۰) جمعے اور عیدین اور آہستہ آواز کی نمازوں میں آیت سجدہ نہ پڑھنا چاہئے اس لئے کہ سجدہ کرنے میں مقتدیوں کے اشتباہ کا خوف ہو۔ (بحر الرایت)

(۱۱) کسی سورت کا پڑھنا اور خاص کر آیت سجدہ کو چھوڑ دینا مکروہ ہو۔ (بحر الرایت وغیرہ)

(۱۲) اگر عارضین با وضو سجدے کے لئے مستعد نہ بیٹھے ہوں تو آیت سجدہ کا آہستہ آواز سے تلاوت کرنا بہتر ہو اس لئے کہ وہ لوگ اس وقت سجدہ نہ کریں گے اور دوسرے وقت شاید بھول جائیں تو گنہگار ہوں گے۔ (در مختار وغیرہ)

سجدہ تلاوت کا طریقہ یہ ہو کہ قبلہ رو ہو کر نیت کر کے امد اکبر کہے اور سجدہ کرے پھر اُٹھتے وقت امد اکبر کہے اُٹھے اور کھڑے ہو کر سجدہ کرنا مستحب ہو۔ سجدہ تلاوت کئی آدمی علی کر بھی کر سکتے ہیں اس طرح کہ ایک شخص کو مثل امام کے آگے کھڑا کریں اور خود مقتدیوں کی طرح صف باندھ کر پیچھے کھڑے ہوں اور اس کی اتباع کریں یہ صورت درحقیقت جماعت نہیں ہے۔ اسی لئے اگر امام کا سجدہ کسی وجہ سے فاسد ہو جائے تو مقتدیوں کا فاسد نہ ہو گا اور اسی سبب عورت کا آگے کھڑا کر دینا بھی جائز ہے۔

آیت سجدہ اگر فرض نمازوں میں پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں مثل نماز کے سجدے کے سبحان ربی الاعلیٰ کہنا بہتر ہو اور نقل نمازوں میں یا خارج نماز میں اگر پڑھی جائے تو اس کے سجدے میں اختیار ہو کہ سبحان ربی الاعلیٰ کہیں یا اور تسبیح جو احادیث میں وارد ہوئی ہیں وہ پڑھیں مثل اس تسبیح کے۔ سَبَّحْتَ وَجَّحِي لِلَّهِ حَقُّهُ وَصَوْنُهُ وَشَقُّ مَمْلَعُهُ وَيَكْرَهُ جَوْلُهُ وَقَوْلُهُ قُبَّكَ يَا اللَّهُ أَحْسَنُ الْحَمْدِ لِقَوْلِهِ۔ اور دونوں کو جمع کر لیں تو اور بھی بہتر ہو۔

ع ترجمہ۔ میرے منہ نے سجدہ کیا اسکا جنے اسکو پیدا کیا ہو اور جس نے اسکو بنایا ہو اور اس میں کان اور آنکھ پیدا کیں اپنی طاقت اور قوت سے پس بزرگ ہو امد اچھا پیدا کر مولا ۱۲۔

علمائے لکھنؤ کی اگر کوئی شخص تمام آیات سجدہ کی تلاوت ایک ہی مجلس میں کرے تو حقیقتاً اسکی شکل کو دفع فرماتا ہو اور ایسی حالت میں اختیار ہو کہ سب آیتیں ایک دفعہ پڑھ لے اور بعد اسکے جو کچھ سجدے کرے یا ہر آیت کو پڑھ کر اسکا سجدہ کرتا جائے۔ (رد المحتار)

**سجدہ شکر مستحب** ہو جب کوئی بڑی نعمت حق تعالیٰ کی طرف سے فائز ہو نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین سے منقول ہو۔ مگر بعد نماز کے علی الانصال سجدہ کرنا مکروہ ہو تاکہ جاہلون کو اسکی سنت ہونیکا خیال نہ پیدا ہو۔

بعض ناواقف لوگ بعد وتر کے دو سجدے کرتے ہیں اور اسکو سنون سمجھتے ہیں۔ بعض لوگ ان سجدوں کے لئے ایک حدیث بھی بیان کرتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بقول رضی اللہ عنہما کو ان سجدوں کا حکم دیا تھا حالانکہ یہ حدیث بتصریح محدثین موضوع اور بے اصل ہے لہذا ان سجدوں کا بخیاں سنت ادا کرنا مکروہ ہو اور بہر حال اسکا ترک بہتر ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

## جنانے کی نماز وغیرہ کا بیان

چونکہ اسلام کی مقدس شریعت میں اپنے دینی بھائیوں کے ساتھ عمدہ سلوک اور احسانات اور ہر قسم کی مراعات ایک جزا عظم قرار دی گئی ہے اور شریعت ہمیں چاہتی کہ اس دینی اخوت اور محبت کا سلسلہ موت سے منقطع ہو جائے اسی وجہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ جب کوئی مسلمان دنیا سے انتقال کرتا اس کے ساتھ وہ بہت احسان کرتے اور جو چیزیں اسکے لئے قبر اور قیامت میں مفید ہوتیں انکی کوشش فرماتے اور اسکے اعزاء اور اقارب سے بھی سلوک کرتے تفصیل ان مضامین کی آئندہ بیانات سے بخوبی ظاہر ہو گی یہی سبب ہو کہ جنازے کی نماز جو درحقیقت میت کے لئے دعا ہے نہ شریعت ہے۔ مسلمانوں پر خدا کی طرف سے فرض کر دی گئی اور اسکا پاک و ہرمان کر کے ایک مسجد و امامت سے آخری منزل تک پہنچا دینا ایک امر لازم کر دیا گیا۔ فی الواقع میت کے حقوق کی رعایت اسکی پیروی سے آخری وقت تک بلکہ اسکے بعد بھی جیسی اسلام میں ہوتی ہو کسی مذہب میں انکا ایک منہ نہیں

نہیں اگر کسی کی چشم بصیرت روشن ہو تو وہ ان معاطات کو ہزیمت تدریجی لگا جوئی سنسے دیکھنے کے قابل سمجھے گا۔

## بیمار کی عیادت کا بیان

جب کوئی شخص اپنے دوستوں میں بیمار ہو تو اس کے دیکھنے کو جانا اور اس کے حالات کو دریافت کرنا سنت ہو۔ اسی کو عیادت کہتے ہیں۔ اور اگر اس کے اعزاء وغیرہ میں کوئی اسکی خبر گیری کرنے والا نہ ہو تو ایسی حالت میں اس کی تیاری اور تمام مسلمانوں یہ جن کو اسکی حالت معلوم ہو فرض کفایہ ہو۔

حیادت کی فضیلت و تاکید اور اس کا ثواب احادیث میں بے حد وارد ہوا ہو گا مگر اس بیان کو زیادہ بڑھان نہیں چاہتے صرف دو تین مختصر حدیثیں بہانہ کئے دیتے ہیں۔

صحیح مسلم میں ہے کہ حق تعالیٰ قیامت میں فرمائے گا کہ اے میرے بندے میں تیرا پروردگار ہونا میرا بیٹا۔ ہذا الحدیث میری حیادت کو نہ آیا بندہ عرض کر لیا کہ خداوند اتمام عالم کا پروردگار ہو تیرے عبادت کیسے ہو سکتی ہو یعنی تو بیمار ہی نہیں ہو سکتا ارشاد ہو گا کہ غلام میرا بندہ بیمار ہوا اور بڑے اس کی عیادت کی۔ اگر تیرا عیادت کو جاتا تو مجھ کو اسی کے پاس پانا نہی علی الصدا علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جو شخص صبح کو بیمار کی عیادت کرے اسکے لئے ستر ہزار فرشتہ شام تک دعا کے مغفرت کرتے ہیں اور جو شام کو کرے اسکے لئے ستر ہزار فرشتہ استغفار کرتے ہیں صبح تک۔ (مسند السعادت)

جو کہ وہ اپنی بھانجی سلطان کی عیادت کرے اس کو ایک باغ ملیگا بہشت میں۔ (دہلی نامہ)  
 بنی صلی احمدیہ و سہم نہ اپنے برگزیدہ اصحاب کو یہ حکم دیا تھا کہ تم لوگ بیمار کی عیادت کیا کرو  
 اور جنازہ دے۔ کہے تہراد جایا کرو۔ (مہج بخاری)

حیات کے بعد اب میں ہرگز وضو کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی۔ حق تعالیٰ کی فرشتہوں کی مدد سے اس کرنے کے لئے پوری توفیق دے گا۔ (پیشانی پر ہاتھ رکھ کر) اب میں ہرگز وضو کرنے کی ضرورت نہیں رہے گی۔ حق تعالیٰ کی فرشتہوں کی مدد سے اس کرنے کے لئے پوری توفیق دے گا۔



## قریب المرگ کے احکام

جب کسی مریض پر علامات موت ظاہر ہونے لگیں تو مسنون یہ ہو کہ اس کا منہ قبیلہ کی طرف پھیر دیا جائے اور وہ مریض داہنے پہلو پر لٹا دیا جائے اور چت لٹانے میں بھی کچھ مضائقہ نہیں۔ اس طرح کہ پیر قبیلہ کی طرف ہلاں یہ سب صورتیں اس وقت مسنون ہیں کہ مریض کو تکلیف نہ ہو اگر اس کو تکلیف ہو تو جس طرح اس کو آرام ملتا ہو اسی طرح اس کو لیٹا رہنے دیں۔ (بحر الرایق وغیرہ)

اس وقت مستحب ہو کہ کوئی شخص اس کے اعزایا احباب وغیرہ میں اس کو تلقین کرے یعنی اس کے سامنے بلند آواز سے کلمہ طیبہ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ پڑھا جائے تاکہ وہ مریض اس کو سن کر خود بخود بھی پڑھے اور اس بشارت کا مستحق ہو جائے صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہو کہ جس کا آخری کلام لا الہ الا اللہ ہو گا وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (بحر الرایق وغیرہ)

مگر اس مریض سے یہ نہ کہا جائے کہ تم بھی پڑھو مبادا کہ شدت مرض یا بدحواسی کے سبب سے اس کے منہ سے انکار نکل جائے۔ سورہ یسین کا ایسے مریض کے پاس پڑھنا مستحب ہو۔ (رد المحتار)

اس آخری وقت میں نیک اور پرہیزگار لوگوں کا موجود ہونا بہتر ہے کہ انکی برکت سے رحمت نازل ہوتی ہو۔ (فتاوائے عالمگیری)

اس وقت مریض کے پاس کوئی خوشبودار چیز رکھ دینا یا آگ میں سلگانا مستحب ہو۔ پھر جب اسکی روح بدن سے مفارقت کر جائے تو اسکی آنکھیں نہایت نرمی اور آستلی سے بند کر دی جائیں اور اس کا منہ کسی کیپڑے کی پٹی سے باندھ دیا جائے اس طرح کہ وہ بڑی ٹھوڑی کے نیچے رکھی جائے اور سر پر لیجا کر اس کے دونوں کنارے باندھ دیئے جائیں اور اس کے اعضا سیدھے کر دیئے جائیں اور جو نرم کر دیئے جائیں اس طرح کہ ہر جوڑ کو اسکے سفینے تک پہنچا کر

عہ ثرجہ کو ایسی دیا ہوں کہ سو اللہ کے کوئی خدا نہیں ہوا اور گواہی دیتا ہوں اسکی کہ محمد علیہ وسلم خدا کے پیغمبر ہیں ۱۷

کھینچ دیا جائے اور آٹھ بند کرنے والا آٹھ بند کرنے وقت یہ دعا پڑھے: **لَا تُخَيِّرْ بَيْنَ مَلِكَيْنِ** (مترک) **وَمُتَّعِلٍ عَلَيْهِ مَالٌ وَلَا أُسَيْدَةٍ لَا يُلْقَاهَا رَيْتٌ وَاجْعَلْ مَا خَرَجَ إِلَيْكَ مَتْرُكًا يَوْمَ تَحْكُمُ**۔  
بعد ان سب مراتب کے اس کے غسل اور تکفین اور غارت سے جس قدر جلد ممکن ہو غارت  
کر کے دفن کر دیا جائے۔

## غسل میت کے سائل

میت کو غسل دینا مسلمانوں پر فرض کفایہ ہو اگر کوئی میت بے غسل کے دفن کر دیا جائے تو تمام  
وہ مسلمان جن کو اسکی خبر ہوگی گنہگار ہوں گے۔

اگر کسی میت کو بے غسل کے قبر میں رکھ دیا ہو مگر ابھی مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو اسکو قبر سے نکال کر  
غسل دیدینا ضروری ہو یا ان اگر مٹی پڑ چکی ہو تو پھر نہ نکالنا چاہئے۔ (بحوالہ ابنِ رجب)

اگر کوئی عضو میت کا خشک رہ گیا ہو اور کفن پہنانے کے بعد یاد آئے تو کفن کھول کر اسے  
کو دھو دینا چاہئے ہاں اگر کوئی انگلی یا اس کے برابر اور کوئی حصہ جسم کا خشک ہو جائے اور بعد  
تکفین کے یاد آئے تو پھر اسے دھونیکی ضرورت نہیں۔ (بحوالہ ابنِ رجب)

ایک مرتبہ غسل دینا فرض ہو اور تین مرتبہ سنون ہو۔

میت کے غسل کا سنون دستب طریقہ یہ ہو کہ میت کو کسی ایسے تخت وغیرہ پر لٹا کر جو تین یا  
پانچ یا سات مرتبہ کسی خوشبودار چتر سے دھوئی جا چکا ہو اس کے جسم عورت کو کسی کپڑے سے بند  
کر کے جو کپڑے اسکے بدن میں ہوں وہ بہت جلد آسانی سے اتار لئے جائیں اور اسکو استنجا

عہ احوالہ آسان کر اس میت پر کام اسکا اور ہن کر انہر وہ زمانہ جو آبِ نیلکا اور شرف فرما اسکو اپنے دیدار سے اور جہان  
کیا ہو (یعنی آخرت) اسکو بہتر کر دے اس جگہ سے جہان سے گیا ہو (یعنی دنیا سے) ۱۲ عدد کپڑے اتار لینے میں یہ مصلحت ہو  
کہ کپڑوں کی گڑھی سے نقش کے خراب ہو جائیگا خوف ہوتا ہو۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم اقدس سے کپڑے نہیں اتارے  
گئے بلکہ آپ کو کپڑوں کے ساتھ غسل دیا گیا یہ آپ ہی کے ساتھ خاص تھا آپ کے جسم اقدس میں کسی خرابی کا سوا اللہ خوف نہ تھا  
ابوداؤد میں مروی ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑے اتار کر غسل دینے میں صحابہ کا اختیاف ہوا تب گھر کے ایک گوشے  
سے آؤر زانی کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو کپڑوں کے ساتھ غسل دوا آپ کے جسم اقدس سے کپڑے نہ اتارو ۱۳۔

کرایا جائے اس طرح کہ نہلا نیوالا اپنے ہاتھ میں کپڑا لپیٹ کر اسکے خاص حصے اور شرک  
 حصے کو دھو دے بعد اس کے: س میت کو وضو کرایا جائے اس وضو میں کئی نہ کرائی جائے  
 لگی اور ناک میں پانی نہ ڈالا جائیگا اس لئے کہ پھر نہ اور ناک سے پانی کا نکلنا دشوار ہوگا  
 ہاں نہلا نیوالا اپنی انگلی میں کپڑا لپیٹ کر اسکے دانتوں کو اور ناک کے اندر دنی حصے کو صاف  
 کرے صحیح یہ ہے کہ اس وضو میں سر کا مسح بھی کرایا جائیگا۔ (بحر الرایت)

جب وضو سے فراغت ہو جائے تو اس کا سر اگر بال ہوں تو مل دیا جائے جس پانی سے سر مل  
 جائے اس میں خطی جوش کر لیجائے یا صابون ملا دیا جائے تاکہ میل اچھی طرح صاف ہو جائے  
 غسل کے لئے گرم پانی بہتر ہو اس لئے کہ اس سے میل خوب صاف ہوتا ہو۔ جب سر صاف  
 ہو چکے تو میت کو بائیں پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے اس قدر کہ پانی تخت تک  
 پہنچے۔ ہائے یہ ایک مرتبہ غسل ہو اور پھر دوسرے مرتبہ اس کو داہنے پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی  
 بہا دیں پھر اس کو ٹہا کر اس کا پیٹ آہستہ آہستہ ملا جائے تاکہ آلائش نکل جائے اور وہ  
 دھو دیا جائے بعد اس کے پھر اس کو بائیں پہلو پر لٹا کر تمام بدن پر پانی بہا دیا جائے یہ تیسرا  
 مرتبہ ہوا۔ پہلے مرتبہ خالص پانی سے غسل دیا جائے دوسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں سر  
 کی بقی یا خطی جوش کی گئی ہو۔ تیسرے مرتبہ اس پانی سے جس میں کا فور ملا ہو جب غسل سے فراغت  
 ہو جائے تو میت کا بدن کسی کپڑے سے خشک کر لیا جائے تاکہ بدن کی تری سے کفن نہ خراب  
 ہو۔ بعد اس کے زعفران اور دوس کے سوا اور کوئی خوشبو اس کے سر اور دامن میں لگا دی  
 جائے اس کی پیشانی اور ناک اور دونوں ہاتھوں پر کہینوں تک اور گھٹنوں پر کا فور مل  
 دیا جائے۔ میت کے بالوں میں کنگھی نہ کی جائے اور ناخن یا بال اس کے نہ کاٹے جائیں چھپین  
 نہ کتری جائیں ہاں اگر کوئی ناخن ٹوٹ جائے تو اس کے علیحدہ کر۔ نہ میں کچھ حرج نہیں۔  
 (بحر الرایت)

میت کے نہلانے کی اجرت لینا جائز نہیں اس لئے کہ میت کا نہلنا خدا کی طرف سے فرض ہے  
 عہ درسن ایک ہنگام ہے ملاعب میں پیدا ہوتی ہے تہا اسکی کھجک بنی ہے نہا ہوتی ہے اس سے کپڑے رنگے جاتے  
 ہیں رنگ اسکا سرخی اور ندی کے درمیان میں ہوتا ہے ۱۲ قسطانی ۱۲



پھر ایسی عورت کیسی ہاں اگر کسی شخص نہلانے والے وہاں موجود ہوں تو پھر جائز ہو اس لئے کہ ایسی صورت میں کسی خاص شخص پر اسکا نہلانا فرض نہیں۔ (درنخار وغیرہ)

نہلانے والا ایسا شخص ہونا چاہئے کہ جسکو میت کا دیکھنا جائز ہو عورت کو مرد اور مرد کو عورت کا غسل دینا جائز نہیں ہاں منکوہ عورت اپنے شوہر کو غسل دے سکتی ہے اس لئے کہ وہ عدت کے زمانے تک اسکا نکاح بہن سمجھی جانے کی بخلات شوہر کے کہ وہ عورت کے مرتے ہی اس عورت کے نکاح سے علیحدہ سمجھا جائیگا اور اسکو اس عورت کا غسل دینا جائز ہوگا۔

اگر کوئی عورت ایسی جگہ مرجائے جہاں کوئی عورت نہ ہو جو اسکو غسل دے تو اگر کوئی مرد اسکا محرم موجود ہو تو وہ اسکو تیمم کرا دے اور اگر کوئی محرم نہ ہو تو غیر محرم اپنے ہاتھوں میں کپڑا لپیٹ کر اسکو تیمم کرا دے ہاں لونڈی کو اجنبی بھی بے کپڑا پلٹے ہوئے تیمم کرا سکتا ہے اس طرح اگر کوئی مرد ایسی جگہ مرجائے جہاں کوئی مرد غسل دینے والا نہ ہو تو اسکو محرم عورت بے کپڑا پلٹے ہوئے اور غیر محرم ہاتھوں میں کپڑا لپیٹ کر تیمم کرا دے۔

نابالغ لڑکے اور لڑکی کو عورت اور مرد دونوں غسل دے سکتے ہیں۔

بہتر یہ ہے کہ نہلانے والا میت کا کوئی عزیز ہو اور اگر عزیز نہ لانا نہ جانتا ہو تو کوئی متقی پرہیزگار آدمی اس کو غسل دے۔

اگر کوئی کافر یا نجس آدمی یا وہ شخص میت کا دیکھنا جائز نہ تھا میت کو غسل دے تب بھی غسل صحیح ہو جائے گا اگرچہ مکروہ ہوگا۔ (فتاویٰ عالمگیری)

بہتر یہ ہے کہ جس جگہ میت کو غسل دیا جائے وہاں سوا غسل دینے والے اور اس شخص کے جو اسکا شریک ہو کوئی دوسرا نہ جائے اور غسل دینے والا اگر اس میں کوئی عمدہ بات دیکھے تو لوگوں سے بیان کر دے اور اگر کوئی بُری حالت دیکھے تو کسی پر ظاہر نہ کرے ہاں اگر میت کو بُی شہور بدعتی ہو اور اس میں کوئی بُری بات دیکھے تو ظاہر کر دے تاکہ لوگوں کو عبرت ہو اور اس بدعت کے ارتکاب سے باز رہیں۔ (بحر الرایق - عالمگیری وغیرہ)

اگر کوئی شخص دریا میں ڈوب کر مر گیا ہو تو وہ جسوقت نکالا جائے اس کا غسل دینا فرض ہے پانی میں ڈوبنا غسل کے لئے کافی نہ ہو گا اس لئے کہ میت کا غسل دینا زندون بر فرض ہے اور ڈوبنا

کوئی انکا فعل نہیں ہوا مان اگر نکالتے وقت غسل کی نیت سے اسکو پانی میں حرکت دیکھا جائے تو غسل ہو جائے گا اسی طرح اگر میت کے اوپر منجھ کا پانی برس جائے یا اور کسی طرح سے پانی پہنچ جائے تب بھی اس کا غسل دینا فرض رہیگا۔ (فتاویٰ قاضی خان - بحوالہ اربع - در مختار وغیرہ)

اگر کسی آدمی کا حرف سر کہیں دیکھا جائے تو اسکو غسل نہ دیا جائیگا بلکہ یوں ہی دفن کر دیا جائیگا اور اگر کسی آدمی کا بدن نصف سے زیادہ کہیں ملے تو اس کا غسل دینا ضروری ہو خواہ سر کے ساتھ ملے یا بے سر کے اور اگر نصف سے زیادہ نہ ہو بلکہ نصف ہو تو اگر سر کے ساتھ ملے تو غسل دیا جائیگا ورنہ نہیں اور اگر نصف سے کم ہو تو غسل نہ دیا جائیگا خواہ سر کے ساتھ ہو یا بے سر کے۔ (بحوالہ اربع - رد المحتار)

اگر کوئی لڑکا پیدا ہوتے ہی مر جائے اسکا غسل دینا بھی فرض ہوا اگر مر اہوا پیدا ہو خواہ اس کے سب اعضا بن چکے ہوں یا نہیں تو بہتر یہی ہے کہ اسکو بھی غسل دیا جائے۔ (بحوالہ اربع وغیرہ)

اگر کوئی میت کہیں دیکھی جائے اور کسی قرینے سے یہ نہ معلوم ہو کہ یہ مسلمان تھا یا کافر تو اگر دارالاسلام میں یہ واقعہ ہوا تو اسکو غسل دیا جائے گا اور نماز بھی پڑھی جائے گی۔ اگر مسلمان کی نعشیں کافروں کی نعشوں میں مل جائیں اور کوئی تمیز نہ باقی رہے تو ان سب کو غسل دیا جائے گا اور اگر تمیز باقی ہو تو مسلمانوں کی نعشیں علیحدہ کر لی جائیں اور صرف انہیں کو غسل دیا جائے۔ کافروں کی نعش کو غسل نہ دیا جائے۔

اگر کسی مسلمان کا کوئی عزیز کافر ہو اور وہ مر جائے تو اسکی نعش اسکے کسی ہم مذہب کو دیدی جائے اگر اس کا کوئی ہم مذہب نہ ہو یا ہو مگر لینا قبول نہ کرے تو بدربہ مجبوری وہ مسلمان اس کافر کو غسل دے مگر نہ مسنون طریقے سے یعنی اس کو وضو نہ کرائے اور سر اسکا نہ صاف کرایا جائے کافر وغیرہ اسکے بدن میں نہ لاجائے بلکہ جس طرح نجس چیز کو دھوئے ہیں اسی طرح اسکو دھوئیں اور کافر دھونے سے پاک نہ ہو گا حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اسکو لے ہوئے نماز پڑھے تو اسکی نماز درست نہ ہوگی۔ (در مختار وغیرہ)

باجنی لوگ یا ڈاکر زن اگر مارے جائیں تو ان کے مردوں کو غسل نہ دیا جائے بشرطیکہ عین لڑائی کے وقت مارے گئے ہوں۔  
 مرتد اگر مارے جائے تو اسکو بھی غسل نہ دیا جائے اور اگر اس کے اہل مذہب اسکی نعش مانگیں تو انکو بھی نہ دیا جائے۔ (بحر الرایق وغیرہ)  
 اگر پانی نہ ہونے کے سبب سے کسی میت کو تیمم کرایا گیا ہو اور پھر پانی مل جائے تو اسکو غسل دیدینا چاہئے۔  
 جب میت کو غسل دے چکیں اور اس کی ترن کپڑے سے پوچھ کر دور کر دیں تو اس کو کفن پنہایا جائے۔

## کفن کے مسائل

میت کو کفن دینا شل غسل کے فرض کفایہ ہے۔ (بحر الرایق - رد المحتار)  
 مرد کے کفن میں تین کپڑے مسنون ہیں تہ بند۔ کفنی۔ چادر۔ اور عمامہ مکروہ ہے۔ (بحر الرایق وغیرہ)

عورت کے کفن میں پانچ کپڑے مسنون ہیں تہ بند۔ کفنی۔ دو پٹے۔ سینہ بند۔ چادر۔ اگر مرد کے کفن میں صرف تہ بند اور چادر پر اکتفا کی جائے یا عورت کے کفن میں صرف کفنی اور تہ بند یا صرف دو تہ بند وں پر اکتفا کی جائے تب بھی جائز ہے۔ اور اگر اسقدر کفن بھی ممکن نہ ہو تو جقدر ہو سکے مگر کم سے کم اسقدر کپڑا ضروری ہو جو پورے بدن کو چھپائے۔ اگر اس قدر بھی نہ ہو تو لوگوں سے مانگ کر پورا کیا جائے یہ بھی نہ ہو سکے تو جقدر جسم

عہ تہ بند کو عربی میں ازار اور کفنی کو قمیض اور چادر کو ردا کہتے ہیں ازار اور ردا دو تہ بند چادر کو کہتے ہیں یہ چادرین سر سے تہ تک ہوتی ہیں اور ردا دو تہ بند چادر سے کچھ تھوڑی بڑی ہوتی ہے اور قمیض ایک قسم کا کرتہ ہے جو گردن سے لیکر پیر تک ہوتا ہے مگر اس کے دامنون میں چاک نہیں ہوتا۔ (دہایہ ۱۲) عہ تہ بند اور چادر اور کفنی کی وہی حد جو مرد کے کفن میں بیان ہو چکی ہے وہ لگیا دو پٹے اور سینہ بند و تہ بند تین گز کا ہوتا ہے جو سر سے لیکر منہ پر ڈال دیا جاتا ہے پسٹا نہیں جاتا اور سینہ بند سینے سے لیکر ران تک ہوتا ہے۔ (قاضیخان ۱۲)

کھلا رکھیا ہو گھٹائش وغیرہ سے چھپا دیا جائے۔

قبل اسکے کہ میت کو کفن پہنایا جائے کفن میں تین مرتبہ کسی خوشبو دار چیز کی دھونی دیدینا مستحب ہے۔ (بحر الرائق)

مرد کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا دی جائے اور اس کے اوپر تہ بند بچھا دیا جائے اور میت کو کفنی پہنا کر تہ بند پر لٹا دین اور پہلے تہ بند لپیٹ دین اس طرح کہ پہلے بائیں جانب اسکا میت کے بدن پر رکھیں اس کے بعد دایہنا تاکہ دایہنا جانب بائیں کے اوپر رہے بعد اسکے پھر چادر کو اسی طرح لپیٹ دین تاکہ دایہنا جانب بائیں کے اوپر رہے۔

عورت کو کفن پہنانے کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے کفن کی چادر کسی تخت وغیرہ پر بچھا کر اس کے اوپر تہ بند بچھا دین اور عورت کو کفنی بچھا کر اس کے بائیں کے دو حصے کے ایک حصہ گردن کے پیچھے سے دایہنے جانب لاکر اور دوسرا گردن کے پیچھے سے بائیں لاکر سینے پر رکھ دین کفنی کے اوپر بعد اس کے دوپٹے اسکے سر سے لیکر منہ تک ڈال دین بعد اسکے تہ بند پر اسکو لٹا دین اور شل سائبین پہلے تہ بند کو لپیٹ دین اسکے بعد چادر کو ان سب کے بعد سینہ بند کو لپیٹ دین اگر سوا وغیرہ سے کفن کے کھل جانیکا خوف ہوتا ہو اسکو کسی چیز سے باندھ دین۔ (در مختار وغیرہ)

بالغ اور نابالغ محرم اور حلال سب کا کفن یکساں ہوتا ہے۔

جو لڑکا مرا ہوا پیدا ہو یا حمل ساقط ہو جائے اسکے لئے صرف کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو کفن مسنون کی کوئی ضرورت نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

اسی طرح اگر انسان کا کوئی عضو یا نصف جسم بغیر سر کے پایا جائے اسکو بھی کسی کپڑے میں لپیٹ دینا کافی ہو مان اگر نصف جسم کے ساتھ سر بھی ہو یا نصف سے زیادہ حصہ جسم کا

عہ اسی وجہ سے جب مصعب بن عمر رضی اللہ عنہ جنگ احد میں شہید ہوئے اور انکے پاس صرف ایک چادر تھی لاکر اگر اسے انکے چھپایا جاتا تو پیر کھجاتے تھے اور اگر سر بند کئے جاتے تھے تو سر کھل جاتا تھا نہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انکے سر کو تو چادر سے بند کر دو اور پیر کو اذخر سے۔ اور ایک قسم کی گھٹائش ہے ۱۲۔

ہو گو سر بھی نہو تو پھر کفن سنون دینا چاہئے۔ (درمالمختار وغیرہ)  
 کسی انسان کی قبر کھل جائے یا اور کسی وجہ سے اسکی نعش باہر نکل آئے اور کفن نہو تو اسکو  
 بھی کفن سنون دینا چاہئے بشرطیکہ وہ نعش بچی نہو اگر پھٹ گئی ہو تو صرف کسی کپڑے  
 میں لپیٹ دینا کافی ہے۔

کفن انھیں کپڑوں کا ہونا چاہئے جنکا پہننا زندگی کی حالت میں جائز تھا مرد کے لئے  
 خالص ریشمی یا زعفران کسم کے رنگے ہوئے کپڑے کا کفن ندیا جائے مان عورتوں کو اس  
 قسم کا کفن دیا جاسکتا ہو اسلئے کہ انکو حالت زندگی میں ایسے کپڑوں کا پہننا جائز تھا۔  
 کفن کا اگر ان قیمت کپڑے سے بنانا مکروہ ہو اور بہت برے کپڑے کا بھی نہ ہونا چاہئے بلکہ  
 ایسے کپڑوں کا جنکو میت اپنی زندگی کی حالت میں جمعہ اور عیدین میں ..... پہنتا ہو  
 اور حدت کے لئے ایسے کپڑے کا جسکو وہ اپنے مان باپ کے پاس پہنکر جاتی ہو کفن سپید رنگ  
 کے کپڑے کا بہتر ہو پرانے اور تنے کی کچھ تخصیص نہیں۔

میت کا کفن اس شخص کو بنانا چاہئے جو حالت حیات میں اسکی کفالت کرتا تھا خواہ وہ  
 کچھ مال چھوڑ کر مر گیا ہو یا نہیں جیسے عورت کا کفن اسکے شوہر کے ذمے ہو خواہ وہ کچھ مال  
 چھوڑ کر مر گیا ہو یا نہیں اور خواہ شوہر امیر ہو یا غریب اسی طرح غلام کا کفن اسکے آقا کے  
 ذمے ہو خلاصہ یہ کہ جن لوگوں کا کھانا اور کپڑا زندگی میں جس شخص کے ذمے ہو گا اسی شخص  
 کے ذمے بعد مرینے ان لوگوں کا کفن بھی ہوگا۔ (بحوالہ ائق)

اور اگر ایسی کوئی شخص نہو جو حیات میں اسکی کفالت ضروری تھی اور وہ میت  
 کچھ مال چھوڑ کر مر ہو تو اسکا کفن اس مال سے بنایا جائے ورنہ بیت المال سے اگر  
 بیت المال نہو جیسا ہمارے زمانے میں ہندوستان میں نہیں ہو تو مسلمانوں سے چندہ  
 لیکر اس کا کفن بنا دیا جائے۔

کا فر اگر مر جائے تو اسکا کفن سنون طریقے سے ندیا جائیگا بلکہ کسی کپڑے میں لپیٹ دیا جائیگا  
 اور مرد کو بالکل کفن ندیا جائیگا نہ سنون نہ غیر سنون۔

جب میت کو کفن پہنچائیں تو اسکی نماز پڑھیں اور اسکے تمام اعضا و احباب و اہل محلہ کو خبر کر دینا

تاکہ وہ لوگ بھی اس کے حق سے ادا ہو جائیں اور نماز میں اگر شریک ہو لیں -

## نماز جنازہ کے مسائل

نماز جنازہ فرض کفایہ ہے - منکر اس کا کافر ہے -

نماز جنازہ درحقیقت اس میت کے لئے دعا ہو ارجم الراحمین سے -

نماز جنازہ کے واجب ہونیکی وہی سبب شرطین ہیں جو اور نمازوں کے لئے ہم اور کچھ چکے ہیں مان اس میں ایک شرط اور زیادہ ہو وہ یہ کہ اس شخص کی موت کا علم ہو جسکو یہ خبر ہوگی وہ معذور ہے نماز جنازہ اس پر ضروری نہیں - (رد المحتار)

نماز جنازہ کے صحیح ہونے کے لئے دو قسم کی شرطین ہیں ایک وہ جو نماز پڑھنے والوں سے تعلق رکھتی ہیں وہ یہی ہیں جو اور نمازوں کے لئے اور پر بیان ہو چکیں - طہارت ستر عورت استقبال قبلہ نیت مان وقت اسکے لئے شرط نہیں - اور اسکے لئے تیمم مان نہ ملنے کے خیال سے جائز ہو مثلاً نماز جنازہ ہو رہی ہو اور وضو کرنے میں یہ خیال ہو کہ نماز ختم ہو جائیگی تو تیمم کرے بخلاف اور نمازوں کے کہ ان میں اگر وقت کے چلے جانے کا خوف ہو تو تیمم جائز نہیں -

آج کل جنازے کی نماز پڑھنے والے جوتا پہنے ہوئے نماز پڑھتے ہیں انکے لئے یہ امر ضروری ہو کہ وہ جگہ جسپر کھڑے ہوئے ہوں اور جوتے دونوں پاک ہوں اور اگر جوتا پیر سے نکالا یا جائے اور اسپر کھڑے ہوں تو صرف جوتے کا پاک ہونا ضروری ہے اکثر لوگ اس کا خیال نہیں کرتے اور ان کی نماز نہیں ہوتی - دوسری قسم کی وہ شرطین ہیں جسکو میت سے تعلق ہے وہ چھ ہیں ۱) میت کا مسلمان ہونا ۲) میت کی نماز صحیح نہیں مسلمان اگرچہ فاسق یا عتقی ہو اسکی نماز صحیح ہے سوائے لوگوں کے جو بادشاہ برحق سے بغاوت کریں یا لڑائی کرتے ہوں بشرطیکہ یہ لوگ بادشاہ وقت سے لڑائی کی حالت میں مقتول ہوں - اگر بعد لڑائی کے یا اپنی موت سے مر جائیں تو پھر انکی نماز پڑھی جائیگی - جس شخص نے اپنے باپ یا ماں کو قتل کیا ہو اور اسکی سزا میں وہ بار بار جائے تو اسکی نماز بھی نہ پڑھی جائے گی - ان لوگوں کی

نماز جزا نہیں پڑھی جاتی۔ صحیح یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی جان خود کشی کر کے دی ہو۔ (۱) اگر نماز پڑھنا درست ہو۔ جس لڑکے کا باپ یا ماں مسلمان ہو وہ لڑکا مسلمان سمجھا جائے گا اور اسکی نماز پڑھی جائیگی میت سے مراد وہ شخص ہے جو زندہ پیدا ہو کر مر گیا ہو مرنے کا اگر پیدا ہو تو اسکی نماز درست نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)۔ (۲) میت کا بدن اور کفن نجاست لقیقہ اور حکمیہ سے ظاہر ہونا مان اگر نجاست حقیقہ اسکے بدن سے خارج ہوئی ہو اور اس سبب سے اس کا بدن بالکل نجس ہو جائے تو کچھ مضائقہ نہیں نماز درست ہے۔ (رد المحتار) اگر کوئی میت نجاست حکمیہ سے ظاہر نہ ہو یعنی اسکو غسل یا در صورت نامکن ہونے غسل کے تیمم نہ کروایا گیا ہو اسکی نماز درست نہیں مان اگر اسکا ظاہر کرنا ممکن نہ ہو مثلاً بے غسل یا تیمم کو اٹے ہوئے دفن کر چکے ہوں اور قبر پر مٹی بھی پڑ چکی ہو تو پھر اسکی نماز اسکی قبر پر اسی حالت میں پڑھنا جائز ہو۔ اگر کسی میت پر بے غسل یا تیمم کے نماز پڑھی گئی ہو اور وہ دفن کر دیا گیا ہو اور بعد دفن کے خیال آئے کہ اسکو غسل نہ دیا گیا تھا تو اسکی نماز دوبارہ اسکی قبر پر پڑھی جائے اسلئے کہ پہلی نماز صحیح نہیں ہوئی مان اب چونکہ غسل ممکن نہیں ہو لہذا نماز ہو جائے گی۔ اگر کوئی مسلمان بے نماز پڑھے ہوئے دفن کر دیا گیا ہو تو اسکی نماز اسکی قبر پر پڑھی جائے جب تک کہ اسکی نعش کے پھٹ جانے کا اندیشہ نہ ہو جب خیال ہو کہ اب نعش پھٹ گئی ہوگی تو پھر نماز نہ پڑھی جائے۔ (در مختار و رد المحتار) میت جس جگہ رکھی ہو اس جگہ کا پاک ہونا شرط نہیں (رد المحتار) فتاویٰ عالمگیریہ)۔ (۳) میت کے جسم عورت کا پوشیدہ ہونا اگر میت بالکل برہنہ ہو تو اسکی نماز درست نہیں۔ (۴) میت کا نماز پڑھنے والے کے آگے ہونا۔ اگر میت نماز پڑھنے والے کے پیچھے ہو تو نماز نہ ہوگی۔ (۵) میت کا یا جس چیز پر میت ہو اس کا زمین پر رکھا ہوا ہونا اگر میت کو لوگ اپنے ماتھوں پر اٹھائے ہوں یا کسی گاڑی یا جانور پر ہو اور اسجات میں اسکی نماز پڑھی جائے تو صحیح نہ ہوگی۔ (در مختار۔ رد المحتار وغیرہ)۔ (۶) میت کا وہاں موجود ہونا۔ اگر میت وہاں نہ موجود ہو تو نماز نہ صحیح ہوگی۔

۵۵۔ نہ بے نقیہ اور مالکیہ کا ہر امام احمد اور امام شافعی رحمۃ اللہ علیہما کے نزدیک میت کا وہاں نہ موجود ہونا شرط نہیں لکھتے بلکہ غائب پر بھی نماز جائز درست ہے وہ اپنی استدلال میں یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ (بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۷)

ناز جنازہ میں دو چیزیں فرض ہیں۔ (۱) چار مرتبہ الحمد کہہ کر کہنا۔ ہر تکبیر بیان قایم مقام ایک رکعت کے سمجھی جاتی ہے۔ (۲) قیام یعنی کھڑے ہو کر ناز جنازہ پڑھنا جس طرح فرض ہے۔ ناز میں قیام فرض ہے اور بے عذر کے انکا بیٹھ کر پڑھنا جائز نہیں اسی طرح بیان بھی قیام فرض ہے اور بے عذر اسکا ترک جائز نہیں۔ عندکما بیان اور پڑھنا چاہیے۔ رکوع سجدے سے قعدے وغیرہ اس ناز میں نہیں۔

ناز جنازہ میں تین چیزیں مسنون ہیں۔ (۱) الحمد ثانی فی حمد کرنا۔ (۲) نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا۔ (۳) اسیت کے دعا کرنا۔

جماعت جیسا کہ اور نازوں کے لئے شرط نہیں ہے ویسا ہی بیان بھی شرط نہیں ہے اگر ایک شخص بھی جنازے کی نماز پڑھ لے تو فرض ادا ہو جائے گا خواہ وہ عورت ہو یا مرد بالغ ہو یا نابالغ۔ (رد المحتار) نان یہاں جماعت کی زیادہ ضرورت ہے اسلئے کہ یہ دعا جو میت کے لئے اور چند مسلمانوں کا جمع ہو کر بارگاہ الہی میں کسی چیز کے لئے دعا کرنا ایک عجیب خاصیت رکھتا ہے تزلزل رحمت اور قبولیت کے لئے۔ ناز جنازہ کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ میت کو آگے رکھ کر امام اس کے سینے کے محاذی کھڑا ہو جائے اور سب لوگ یہ نیت کریں اَنْ اَمَّیْتُ صَلَوةً

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۱۶) کہ جب نجاشی باوث و حشہ نے انتقال فرمایا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اسکی خبر ہوئی تو آپ نے میرٹھ میں اپنے نماز پڑھنے خفیہ اور مالکیہ کہتے ہیں کہ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا اسپر دوسر کو قیاس نہیں کر سکتے اور واقعی یہ بات ٹھیک معلوم ہوتی ہے دیکھئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم دیو گن جنازہ کی نماز پڑھتے تھے کیا دوسر کو بھی اب کرنا اختیار ہے دوسرا جواب خفیہ اور مالکیہ یہ ہے کہ ممکن ہے کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر کر دیا گیا ہو خدا کی قدرت سے صحیح ابن جان میں ایک حدیث بھی ملتی جس سے جواب بہت قوی ہو گیا اس حدیث کے علامہ زبلی نے لفظ ایہ میں نقل کیا ہے عمران بن حصین سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ فرمایا کہ تمہارے بھائی نجاشی کا انتقال ہو گیا اللہ انہیں غار پڑھلو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے ہو گئے اور صحابہ بھی آپ کے پیچھے صف بستہ کھڑے ہوئے ہر ایک کو یہی معلوم ہوتا تھا کہ نجاشی کا جنازہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ہے اس حدیث سے صاف ظاہر ہے کہ نجاشی کا جنازہ حاضر کر دیا گیا تھا حتیٰ کہ صحابہ نے بھی اسکو دیکھا۔ اسے علاوہ اگر ناز جنازہ غائب پر درست ہوتی تو قرآن صحابہ میں من حضرت جنیث بھی تھے شہید ہوئے اور حضرت جبریلؑ نے آپ کو خبر دی تو آپ اپنے فرزند ناز پڑھتے اس لئے کہ وہ لوگ آپ کو نہایت محبوب تھے و اللہ اعلم ۱۲







ناز کے لئے بنائی گئی ہو خواہ جنازہ مسجد کے اندر ہو یا مسجد سے باہر مان جو مسجد خاص جنازے کی ناز کے لئے بنائی گئی ہو اس میں مکروہ نہیں۔ (ردالمحتار۔ درختار۔ بحر الرائق وغیرہ) سیت کی ناز میں اس غرض سے زیادہ تاخیر کرنا کہ جامعیت زیادہ ہو جائے مکروہ ہے۔ (درختار۔ بحر الرائق وغیرہ)

جنازے کی ناز بیٹھ کر یا سواری کی حالت میں پڑھنا جائز نہیں بشرطیکہ کوئی عذر نہ ہو۔ (درختار وغیرہ)

اگر ایک ہی وقت میں کئی جنازے جمع ہو جائیں تو بہتر یہ ہو کہ ہر جنازے کی ناز علیحدہ پڑھی جائے اور اگر سب جنازوں کی ایک ہی ناز پڑھی جائے تب بھی جائز ہو اور اس وقت چاہئے کہ سب جنازوں کی صف قائم کر دی جائے خواہ اس طرح کہ ایک کے آگے ایک رکھ دیا جائے کہ ہر ایک کے سر کے پاس دوسرے کے پیروں خواہ اس طرح کہ ایک جنازے کے سامنے دوسرا جنازہ رکھ دیا جائے کہ سب کے پیروں ایک طرف ہوں اور سب کے سر ایک طرف اور خواہ اس طرح کہ ہر ایک کا سر دوسرے کے شانے کے محاذی ہوں ان سب صورتوں میں دوسری صورت بہتر ہو کہ اس میں سب کا سینہ امام کے محاذی ہو جائیگا جو سنون ہے اور باقی صورتوں میں امام کو اختیار ہو کہ جس جنازے کے سامنے چاہے کھڑا ہو مگر بہتر یہ ہے کہ جو شخص سب میں بزرگ ہو اُس کے جنازے کے سامنے کھڑا ہو۔ (درختار۔ ردالمحتار وغیرہ)

اگر جنازے مختلف اصناف کے ہوں تو اس ترتیب سے ان کی صف قائم کی جائے امام کے قریب مردوں کے جنازے اُنکے بعد لڑکوں کے اُنکے بعد مخنثوں کے اُنکے بعد بالغہ عورتوں کے اُنکے بعد نابالغہ لڑکیوں کے۔ (درختار وغیرہ)

اگر کوئی شخص جنازے کی نماز میں ایسے وقت پہنچا کہ کچھ تکبیریں اسکے آنے سے پہلے ہو چکی ہوں تو جب تک تکبیریں ہو چکی ہوں اُنکے اعتبار سے وہ شخص موقوف بجا جائیگا اور اُسکو چاہئے کہ فوراً آتے ہوئے مثل اور نمازوں کے تکبیر تحریمہ لکھ کر شریک نہ ہو جائے بلکہ امام کی تکبیر کا انتظار کرے جب امام تکبیر کہے تو اسکے ساتھ یہ بھی تکبیر کہے اور یہ تکبیر اس کے حق میں

تکبیر تحریمہ ہوگی پھر جب امام سلام پھیر دے تو یہ شخص اپنی گئی ہوئی تکبیر وں کو ادا کرے اگر کوئی شخص ایسے وقت پہنچے کہ امام چوتھی تکبیر بھی کہہ چکا ہو تو وہ شخص اس تکبیر کے حق میں مسبوق نہ سمجھا جائے گا اور اسکو چاہیے کہ فوراً تکبیر کہہ کر شریک ہو جائے اور بعد ختم نماز کے اپنی گئی ہوئی تین تکبیر وں کا اعادہ کرے۔

اگر کوئی شخص تکبیر تحریمہ یعنی پہلی تکبیر یا اور کسی تکبیر کے وقت موجود تھا اور نماز میں شرکت کے لئے مسعد تھا تو اسکو فوراً تکبیر کہہ کر شریک نماز ہو جانا چاہیے امام کی دوسری تکبیر کا اسکو انتظار نہ کرنا چاہیے اور جس تکبیر کے وقت حاضر تھا اس تکبیر کا اعادہ اسکے ذمہ نہ ہوگا بشرطیکہ قبل اسکے کہ امام دوسری تکبیر کہے یہ اس تکبیر کو ادا کرے گو امام کی معیت نہ ہو۔  
(بحر الرائق وغیرہ)

جنازے کی نماز کا مسبوق جب اپنی گئی ہوئی تکبیر وں کو ادا کرے اور خوف ہو کہ اگر دعا پڑھ لیا تو دیر ہوگی اور جنازہ اٹھ جائیگا تو دعا نہ پڑھے۔  
جنازے کی نماز میں اگر کوئی شخص لاحق ہو جائے تو اس کا وہی حکم ہے جو اور غار وں کے لاحق کا ہے۔ (بحر الرائق)

جنازے کی نماز میں امامت کا استحقاق سب سے زیادہ بادشاہ وقت کو ہو بشرطیکہ مسلمان ہو گو تقویٰ اور ورع میں اس سے بہتر لوگ بھی وہاں موجود ہوں اگر بادشاہ وقت وہاں نہ ہو تو اسکا نائب یعنی جو شخص اسکی طرف سے حاکم شہر ہو وہ مستحق امامت ہو گو ورع اور تقویٰ میں اس سے افضل لوگ وہاں موجود ہوں وہ بھی نہ تو قاضی شہر وہ بھی نہ تو اسکا نائب

عہد یہ مذہب قاضی البریوسف رحمۃ اللہ علیہ کا ہے انکے نزدیک نماز جنازہ میں بھی حیثیت کوئی شخص پہنچے اسکو فوراً شریک ہو جانا چاہئے اور اس تکبیر کے حق میں وہ مسبوق نہ ہوگا اور امام صاحب اور امام محمد صاحب کے نزدیک جو تھی تکبیر کے لئے جو شخص لائے وہ نماز میں شریک ہی نہیں ہو سکتا اسلئے کہ جنازے کی نماز جو تھی تکبیر سے ختم ہو جاتی ہے لیکن اس مسئلے میں امام البریوسف کے قول پر فتویٰ ہو اگرچہ بعض علما نے اس مسئلے میں بھی امام صاحب کے موافق فتویٰ دیا ہے علامہ شافعی نے اس مقام پر شرح در مختار میں بہت صاف لکھا ہے صاحب بحر الرائق نے اس مقام کو اچھا نہیں لکھا انکی عبارت سے جو شکوک پیدا ہوتے ہیں وہ بھی شافعی سے دور ہو جاتے ہیں واللہ اعلم ۱۲۔

ان لوگوں کے ہوتے ہوئے دوسرے کا امام بنانا جائز نہیں انھیں کا امام بنانا واجب ہے۔ اگر یہ لوگ کوئی دین موجود نہ ہوں تو اس محلہ کا امام متقی ہو بشرطیکہ میت کے اعزاء میں کوئی شخص اس سے افضل نہ ہو ورنہ میت کے وہ اعزاء جنکو حق ولایت حاصل ہوا میت کے متقی بہن یا وہ شخص جو مکودہ اجازت دین اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جو مکواامست کا استحقاق نہیں تو ولی کو اختیار ہو کہ پھر دوبارہ نماز پڑھے جسے حتیٰ کہ اگر میت دفن ہو چکی ہو تو اسکی قبر پر نماز پڑھ سکتا ہی تا وقتیکہ نعش کے پھٹ جانے کا خیال نہ ہو۔

اگر بے اجازت ولی میت کے کسی ایسے شخص نے نماز پڑھا دی ہو جو مکواامست کا استحقاق ہو تو پھر ولی میت نماز کا اعادہ نہیں کر سکتا اسے طرح اگر ولی میت بے بحالت نہ موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھا دی ہو تو بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادے کا اختیار نہیں ہو بلکہ صحیح یہ ہو کہ اگر ولی میت بحالت موجود ہونے بادشاہ وقت وغیرہ کے نماز پڑھ لے تب بھی بادشاہ وقت وغیرہ کو اعادے کا اختیار نہ ہو گا گو ایسی حالت میں بادشاہ وقت کے امام بنانے سے ترک واجب کا گناہ اولیائے میت پر ہو گا۔ (رد المحتار)

حاصل یہ کہ ایک جنازے کی نماز کئی مرتبہ پڑھنا جائز نہیں مگر ولی میت کو بشرطیکہ اسکی بے اجازت کسی غیر متقی نے نماز پڑھا دی ہو۔

## دفن کے مسائل

میت کا دفن کرنا فرض کفایہ ہے جس طرح اسکا غسل اور نماز۔ جب میت کی نماز سے فراغت ہو جائے تو فوراً اسکو دفن کر نیکی لہو جہان قبر کھدی ہو لیجانا چاہیے۔

عہد اسی وجہ سے جب حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ شہید ہوئے تو حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے سعید بن طاہر کو جو حاکم مدینہ تھے امام بنایا اگرچہ وہ خود درع اور تقویٰ میں سعید سے بدرجہا افضل تھے چنانچہ خود بھی انھوں نے سعید سے فرمایا کہ اگر یہ طریقہ اسلام کا نہ ہو تا تو میں ہرگز تمکو امام نہ بناتا ۱۲ عہد وہ اعزامیت کے بہرہ کو حق ولایت حاصل ہو کتا باطنکاح میں بیان کئے جائیں گے انشاء اللہ تعالیٰ ۱۳

اگر میت کو بئی شرخ یا سچ یا اس سے کچھ بڑا ہو تو لوگوں کو چاہئے کہ اسکو دست بہ دست لیجا جائیں یعنی ایک آدمی اسکو اپنے دو وزن ہاتھوں پر اٹھالے پھر اس سے دوسرا آدمی لیٹے اسی طرح بدلتے ہوئے لیجا جائیں اور اگر میت کو بئی بڑا آدمی ہو تو اسکو کسی چار پائی وغیرہ پر رکھ کر لیجا جائیں اور اس کے چاروں پاؤں کو ایک ایک آدمی اٹھائے میت کی چار پائی ہاتھوں سے اٹھا کر شانوں پر رکھنا چاہئے مثل مال اسباب کے شانوں پر لانا مکروہ ہے اسی طرح اس کا کسی جانور یا گاڑی وغیرہ پر رکھ کر لیجانا بھی مکروہ ہے۔

میت کے اٹھانے کا مستحب طریقہ یہ ہے کہ پہلے اسکا اگلا داہنا پایا اپنے دائیں شانے پر رکھ کر اور کم سے کم دس قدم چلے بعد اسکے پچھلا داہنا پایا اپنے شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے اسکے بعد اگلا بائیں پایا اپنے بائیں شانے پر رکھ کر پھر پچھلا بائیں پایا بائیں شانے پر رکھ کر کم سے کم دس قدم چلے تاکہ چاروں پاؤں کو ملا کر چالیس قدم ہو جائیں۔ جنازہ کا تیز قدم لیجانا سنون ہو مگر نہ اس قدر کہ نعش کو حرکت و اضطراب ہونے لگے (رد المحتار) جو لوگ جنازے کے ہمراہ جائیں انکو قبل اسکے کہ جنازہ شانوں سے اتارا جائے بیٹھنا مکروہ ہے مان اگر کوئی ضرورت بیٹھنے کی پیش آئے تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ساتھ نہ ہوں بلکہ کہیں بیٹھے ہوئے ہوں انکو جنازے کو دیکھ کر کھڑا ہو جانا چاہئے۔ (رد المحتار۔ در مختار وغیرہ)

جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں انکو جنازے کے پیچھے چلنا مستحب ہے اگرچہ جنازہ کے آگے چلنا بھی جائز ہے مان اگر سب لوگ جنازے کے آگے ہو جائیں تو مکروہ ہے واسطیج جنازے کے آگے کسی سواری پر چلنا بھی مکروہ ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

جنازے کے ہمراہ پیادہ یا چلنا مستحب ہے اور اگر کسی سواری پر ہو تو جنازے کے پیچھے چلے۔ (در مختار وغیرہ)

عہ حدیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص جنازے کو اٹھا کر چالیس قدم چلے اسکے چالیس کبیرہ گناہ معاف ہو جاتے ہیں ۱۲ (شامی اور زیلعی) عہ کتب احادیث میں مروی ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جنازہ دیکھ کر کھڑے ہو جایا کرتے تھے مگر اخیر میں آپ نے اسکو ترک کر دیا اور یہ فعل منسوخ ہو گیا۔ (صحیح مسلم وغیرہ)

جنازے کے ہمراہ جو لوگ ہوں اُن کو کوئی دعا یا ذکر بلند آواز سے پڑھنا مکروہ ہے۔  
(در مختار وغیرہ)

میت کی قبر کے کم اُسکے لحد قد کے برابر گھری کھودی جائے اور موافق اس کے قد کی لمبی ہو اور بعلی قبر بہ نسبت صندوق کے بہتر ہو یا ان اگر زمین بہت نرم ہو کہ بعلی کھودنے میں قبر کے بیٹھ جانے کا اندیشہ ہو تو پھر بعلی قبر نہ کھودی جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)  
یہ بھی جائز ہو کہ اگر بعلی قبر نہ کھد سکے تو میت کو کسی صندوق میں رکھ کر دفن کر دین خواہ صندوق لکڑی کا ہو یا پتھر کا یا لوہے کا مگر بہتر یہ ہے کہ اس صندوق میں مٹی بچھا دی جائے۔  
(بحر الرائق - در مختار وغیرہ)

جب قبر تیار ہو چکے تو میت کو قبیلے کی طرف سے قبر میں اتار دین اس کی صورت یہ ہے کہ جنازہ قبر سے قبیلے کی جانب رکھا جائے اور اتارنے والے قبلہ رو کھڑے ہو کر میت کو اٹھا کر قبر میں رکھ دیں۔

قبر میں اتارنے والوں کا طاق یا جفت ہونا مسنون نہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو آپ کی قبر مقدس میں چار آدمیوں نے اتارا تھا۔ (رد المحتار)  
قبر میں رکھتے وقت بِسْمِ اللّٰهِ وَ عَلٰی اَمَلِہٖ سَمَوٰلِ اللّٰہِ کہنا مستحب ہے۔

عہد حضرت ابراہیم نخعی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ بڑا جانتے تھے اس کو کہ جو لوگ جنازے کے ہمراہ ہوں وہ بلند آواز سے کہیں کہ اللہ تمہاری میت کو بخش دے یہ روایت لکھکر علامہ شامی رد المحتار میں لکھتے ہیں کہ جب بلند آواز سے دعا اور ذکر کا یہ حال ہو تو میت کے ہمراہ گانے کا کیا حال ہو گا جو آجکل ہمارے شہروں میں رائج ہے ۱۲ عہد بعلی قبر بنانے کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کھودی جائے اور بعد اُسکے قبیلے کی جانب ایک گڑا اور کھودا جائے جس میں جنازہ رکھا جائے اور صندوق کا یہ طریقہ ہے کہ قبر کے بیچ میں گڑھا کھودا جائے اور اس میں میت رکھی جائے ۱۳ (رد المحتار) عہد یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک میت قبر کے پائنتی رکھی جائے اور اس کا سر اٹھا کر کھینچنے ہوئے قبر کے اندر لیجا کر رکھ دیں ۱۴۔ لحد یہ مذہب حنفیہ کا ہے شافعیہ کے نزدیک طاق عدد مسنون ہیں ۱۵۔

میت کو قبر میں رکھ کر اپنے پہلو پر اسکو قبلہ رو کر دینا سنوئے ہو۔ (ردالمحتار)  
قبرین رکھنے کے بعد کفن کی وہ گرہ جو کفن کھل جانے کے خوف سے دی گئی تھی کھول دی  
جائے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

بعد اسکے کچی کو ٹھیکوں یا نرکل سے اسکو بند کر دینا پختہ کو ٹھیکوں یا لکڑی کے تختوں سے  
بند کرنا مکروہ ہے، ان جہان زمین بہت نرم ہو کہ قبر کے بیٹھ جانے کا خوف ہو تو پختہ کو ٹھیکوں  
یا لکڑی کے تختے رکھ دینا بھی جائز ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

عورت اور مخنث کو قبر میں رکھتے وقت پردہ کر کے رکھنا مستحب ہے اور اگر میت کے بدن  
کے ظاہر ہو جائیگا خوف ہو تو پھر پردہ کرنا واجب ہے۔ (ردالمحتار)

مردوں کے دفن کے وقت قبر پر پردہ کرنا نہ چاہئے، ان اگر عذر ہو مثلاً پانی برس رہا ہو  
یا برف گر رہی ہو یا دھوپ سخت ہو تو پھر جائز ہے۔ (ردالمحتار وغیرہ)

جب میت کو قبر میں رکھ چکیں تو جعفر مٹی اسکی قبر سے نکلی ہو وہ سب اسپر ڈال دین اس سے  
زیادہ مٹی ڈالنا مکروہ ہے بشرطیکہ بہت زیادہ ہو کہ قبرا ایک بالشت سے بہت زیادہ اونچی  
ہو جائے اگر اس سے کم رہے تو پھر مکروہ نہیں۔ (ردالمحتار)

قبر میں مٹی ڈالتے وقت مستحب ہے کہ سرمانے کی طرف سے ابتدا کی جائے اور ہر شخص اپنے  
دونوں ہاتھوں میں مٹی بھر کر قبر میں ڈال دے اور پہلے مرتبہ پڑھے وَمِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ  
اور دوسری مرتبہ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ اور تیسری مرتبہ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرٰی (ردالمحتار)  
بعد دفن کے تھوڑی دیر تک قبر پر ٹھہرنا اور میت کے لئے دعائے مغفرت کرنا یا قرآن مجید

عہ قبلہ رکھنے کو صاحبِ عقار دھرم نے واجب کہا ہے اسوجہ کو صاحبِ اپنے ذکر کیا ہے کہ حضرت صلعم نے اسکا حکم فرمایا اور علامہ  
کہا ہے کہ شیخوں کی حدیث میں ملا کر نہیں ملا پھر انھوں نے تحفہ سے جو نقد فی الحی کتاب ہے اسکا سنوئے ہوا نقل کیا اور اسکا بیان بھی کر  
سنوئے ہوئے کی طرح ظاہر ہوتا ہے جسے سنوئے ہوئے کہا ہے اور علامہ کوئی ایک قسم کی اینٹ کہ کوئی مین پکڑے انیس حدیث  
سورۃ النور سے زیادہ بھی ہوتی ہے ۱۲ اسہ فی آن مجید کی آیت و مَنیٰ اسکی پین کر اس (زمین) سے تپتے تپتے پیدا کیا اور میں بھی تپتے تپتے نکلا اور اسکا  
پھر دہرہ نکلا لینگے ۱۱ اسہ فی مٹی ۱۳ علامہ جب یہ کہتے ہیں کہ تو تھوڑی دیر اسکی قبر پر ٹھہرے اور فرماتے کہ اے نبی جانے کیلئے  
دعا مغفرت کرو اور اسے سوال کر کہ اسکو ایمان پزیر قائم رکھے اسلئے کہ اسوقت جس سوال ہو رہا ہے۔ (ابو داؤد) ۱۲



پڑھکر اسکا ثواب اسکو پہنچانا مستحب ہے۔ (در مختار وغیرہ)

بعد مٹی ڈال چکنے کے قبر پر پانی چھڑک دینا مستحب ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)

کسی میت کو چھوٹا ہو یا بڑا مکان کے اندر دفن کرنا نہ چاہئے اس لئے کہ یہ بات ابنیاء علیہم السلام کے ساتھ خاص ہے۔ (در مختار وغیرہ)

قبر کا مرجع بنانا مکروہ ہے سبقت ہو کہ اٹھی ہوئی مثل کو یا ن شتر کے بنائی جائے اس کی باندی ایک بالشت یا اس سے کچھ زیادہ ہونا چاہئے۔ (در مختار۔ رد المحتار)

قبر کا ایک بالشت سے بہت زیادہ بلند کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

قبر پر گرج کرنا یا اس پر مٹی لگانا مکروہ ہے۔ (در مختار وغیرہ)

عہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صاحبزادے حضرت ابراہیم کی قبر مبارک پر پانی چھڑکا تھا اور بھی بعض صحابہ کی قبروں پر پانی چھڑک کر کا حکم دیا تھا جیسا کہ کتب احادیث سے ظاہر ہے۔ عہ یہ نہ سب خفیہ کا ہے امام شافعیؒ کے نزدیک یہ بیجا ہے نیز اگر احادیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس کو مرجع نہیں بیان کیا گیا بلکہ مثل کو یا ن شتر کے اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ حکم فرمایا تھا کہ قبر بلند دیکھو اسکو زمین کے برابر کرو (ترمذی) اور بھی یہ مضمون متعدد صحابہ منقول ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رفیق حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی قبر بھی بلند نہیں ہے۔ لہذا سلم اور ترمذی اور ابو داؤد اور نسائی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا قبروں پر گرج کرنے سے اور ان پر لکھنے سے اور ان پر عمارت بنانے سے اور مٹی لگانے سے احادیث میں اس حدیث کے ان تمام کتابوں میں کچھ کسی میں کچھ کسی میں مروی ہیں۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعاده میں جہان صاحب سفر السعاده نے ان امور کی ممانعت لکھی ہے فرماتے ہیں کہ جو کچھ مصنف نے ذکر کیا سب حق ہے اور صحیح احادیث میں یہ مضامین وارد ہوئے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور خلفائے راشدین اہل بیت و صحابہ رضی اللہ عنہم کے زمانے میں یہی طریقہ تھا اگر اخیر زمانے میں لوگوں نے اس مصلحت کے متنازع اور علماء کی قدر و منزلت لوگوں کی نظروں میں رہے بزرگوں کی قبر میں یہ تکلفات شروع کر دیتے خصوصاً ہندوستان میں کھار کے مرغوب کرنے کی مصلحت بھی مد نظر تھی۔ لہذا اصل یہ ہے کہ جب صحیح احادیث میں ان چیزوں کی صاف ممانعت آجلی اور اسکی کوئی علت خاص نہ بیان کی گئی نہ معلوم ہوتی ہو تو پھر انکے متعادلین یہ مصلحتیں کیا کام دیکھتی ہیں اخیر میں شیخ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی لکھ دیا کہ اگر خیال دعوام کوئی بات کریں تو یقین ہو کہ بزرگوں کی روح اس سے ہرگز خوش نہ ہوگی ان بزرگوں کی دیانت اور کمال اسکو متفق ہی والدہ اعلم ۱۲۔

بعد دفن کر چکنے کے قبر پر کوئی عمارت مثل گنبد یا قبة وغیرہ کے بنانا بفرص زینت حرام ہے اور مقبولی کی نیت سے مکروم ہے۔ (رد المحتار وغیرہ)  
 میت کی قبر پر کوئی چیز بطور یادداشت کے لکھنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی ضرورت ہو ورنہ جائز نہیں۔ (رد المحتار وغیرہ)

## شہید کے احکام

اگرچہ شہید بھی بظاہر میت ہے مگر عام موتی کے سب احکام اس میں جاری نہیں ہو سکتے اور فضائل بھی اس کے بہت ہیں اسلئے اسکے احکام علیحدہ بیان کرنا مناسب معلوم ہوا۔ شہید کے اقسام احادیث میں بہت وارد ہوئے ہیں بعض علما نے ان اقسام کے جمع کر نیکی کو

عہ جہ احادیث کہ اوپر کے حاشیہ میں نقل کی گئیں ان سے قبر پر عمارت بنانے کی ممانعت ظاہر ہو رہی ہے ۱۲ عہ اگرچہ اس حدیث سابقہ لکھنے کی ممانعت معلوم ہوتی ہے مگر چونکہ جمیع حدیث میں وارد ہوا ہے کہ حبیب عثمان ابن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے دفن کیا تھا تو ایک تجمر لگی قبر پر اپنے رکھ دیا اور فرمایا کہ یہ اسلئے تاکہ اس قبر کی پہچان رہے اور میں اپنے اغرا کو اسکے قریب دفن کروں اور پھر اپنے اپنے فرزند عزیز حضرت ابراہیم کو دفن کیا لہذا معلوم ہوا کہ قبر پر علامت بنانا جائز ہے مگر ضرورت کے وقت اور وہ حد جس میں لکھنے کی ممانعت ہے اس وقت کے لئے جو جب ضرورت نہ ہو ۱۳ عہ علامہ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ ایک سال لکھا ہے انوار السعادات فی اشیاء الشہادۃ حسین شہید کے تمام وہ اقسام جمع کئے ہیں جنکی نسبت احادیث وارد ہوئی ہیں۔ (۱) مسجد انکے وہ شخص جو جو بہاد میں مارا جائے اور یا اعلیٰ درجہ کا شہید ہو اور شہید کے نقطہ سے اکثر یہی قسم مراد ہوتی ہے۔ (۲) جو مرض طاعون میں مرے یا زہر طاعون میں کسی اور مرض سے مر جائے۔ (۳) وہ شخص جو بیٹ کی بیماری میں مرے مثلاً دستوں کے سبب یا در دم استنفا وغیرہ سے یا عورت نفاس وغیرہ کی خواہیوں سے۔ (۴) جو زہر بکرمے (۵) ذات الجنبہ سے جو شخص مرے۔ (۶) جو شخص جسے دن یا اس کے رات میں مرے۔ (۷) جو شخص بل کر مر جائے۔ (۸) جو شخص لڑ کر مرے۔ (۹) جو شخص شہادت کی تہذیب میں رکھتا ہو مگر کسی وجہ اتفاق نہ ہو۔ (۱۰) مرض مل میں جکا انتقال ہو۔ (۱۱) حالت سفر میں جکی جان نکلے (۱۲) ہمارے مشائخ جو انتقال کرے۔ (۱۳) سابقہ کے کائنات سے جکا انتقال ہو (۱۴) اپنے مال یا اولاد کی حفاظت میں مقتول ہو یا بیگناہ قید کیا گیا ہو اور جیل میں اسکا انتقال ہو جائے۔ (۱۵) کسی پر عاصی ہو اور اسی حالت میں مر جائے بشرطیکہ کوئی امر خلاف شریعت اس کا صادر نہ ہو۔ حالت طلب علم میں جو شخص مر جائے جو شخص دینی صلی اللہ علیہ وسلم پر سہمہ تہریر و بد شریف پڑھے ۱۲۔

مستقل رسالے بھی تصنیف فرمائے ہیں مگر یہاں ہیکہ شہید کے جو احکام بیان کرنا مقصود ہیں وہ اس شہید کے ساتھ خاص ہیں جنہیں یہ چند شرطیں پائی جائیں۔

(۱) مسلمان ہونا۔ غیر اہل اسلام کے لئے کسی قسم کی شہادت ثابت نہیں ہو سکتی۔

(۲) مکلف یعنی عاقل بالغ ہونا۔ جو شخص حالت جنون وغیرہ میں مارا جائے یا عدم بلوغ کی حالت میں تو اس کے لئے شہادت کے وہ احکام جن کا ہم ذکر آگے کریں گے ثابت نہیں ہوں گے۔

(۳) حدث اکبر سے پاک ہونا۔ اگر کوئی شخص حالت جنابت یا حیض و نفاس میں شہید ہو جائے تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہیں ہوں گے۔

(۴) بیگناہ مقتول ہونا۔ اگر کوئی شخص بیگناہ نہ مقتول ہوا ہو بلکہ کسی جرم شرعی کی سزا میں مارا گیا ہو یا مقتول ہی نہ ہو بلکہ یون ہی مر گیا ہو تو اس کے لئے بھی شہید کے وہ احکام ثابت نہ ہوں گے۔

(۵) اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے مارا گیا ہو تو یہ بھی شرط ہو کہ کسی آہِ جارحہ سے مارا گیا ہو اگر کسی مسلمان یا ذمی کے ہاتھ سے بذریعہ آہِ غیر جارحہ کے مارا گیا ہو مثلاً کسی پتھر وغیرہ سے تو اسپر شہید کے احکام جاری نہیں ہوں گے اور اگر کوئی شخص حربی کافرون یا باغیوں یا ڈاکہ زنون کے ہاتھ سے مارا گیا ہو یا اس کے محرک جنگ میں مقتول ہے تو اس میں آہِ جارحہ سے مقتول ہونے کی شرط نہیں حتیٰ کہ اگر کسی پتھر وغیرہ سے بھی وہ لوگ مارین اور مرحلے تو شہید کے احکام اسپر جاری ہو جائیں گے بلکہ یہ بھی شرط نہیں کہ وہ لوگ خود مرگے قتل ہوئے ہوں بلکہ اگر وہ سبب قتل بھی ہوئے ہوں یعنی ان سے وہ امور وقوع میں آئیں جو باعث قتل ہو جائیں تب بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ مثال

عہ بنی علی علیہ السلام کے ایک بزرگ رہ صحابی حضرت حنظلہ رضی اللہ عنہ حالت جنابت میں شہید ہوئے تھے انکو وقتوں نے قتل دیا تھا انکا قصہ صحاح و حدیث میں مذکور ہے۔

عہ آہِ جارحہ سے مراد وہ آہ جس میں کانٹے کی قوت ہو جیسے تلوار۔ چاقو۔ چھری۔ یا اسی کوئی باطلہ دایرہ جیز۔ خواہ کسے کی ہو یا نہ ہو مثلاً اگر کوئی شخص کسی باغی کے گھوڑے یا ناخن کی نوک سے ذبح کر ڈالا جائے اسپر بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۱) کسی حربی وغیرہ نے اپنے جانور سے کسی مسلمان کو روند ڈالا۔ (۲) کوئی مسلمان کسی جانور پر سوار تھا اس جانور کو حربی وغیرہ نے بھگایا جسکی وجہ سے مسلمان اس جانور سے گر کر مر گیا۔ (۳) کسی حربی وغیرہ نے کسی مسلمان کے گھریا جہاز میں آگ لگا دی جس سے کوئی جل کر مر گیا۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۴) اس قتل کی سزا میں ابتداء شریعت کی طرف سے کوئی مالی عوض نہ مقرر ہو بلکہ قصاص اگر مالی عوض مقرر ہو گا تب بھی اس مقتول پر شہید کے احکام جاری نہوں گے۔ مثال (۱) کوئی مسلمان کسی مسلمان کو بغیر آگہ جارحہ سے قتل کر دے (۲) کوئی مسلمان کسی کو آگہ جارحہ سے قتل کرے مگر خطا مثلاً کسی جانور پر یا کسی تشانے پر حملہ کر رہا ہو اور وہ کسی ان کے لگ جائے۔ (۳) کوئی شخص کسی جگہ سوا سرکہ جنگ کے مقبول پایا جائے اور کوئی قاتل اس کا حلوم نہ ہو۔ ان سب صورتوں میں چونکہ اس قتل کے عوض میں مال واجب ہوتا ہے قصاص نہیں واجب ہوتا اس لئے یہاں شہید کے احکام جاری نہوں گے۔ مالی عوض کے مقرر ہونے میں ابتداء کی قید اسوجہ سے لگائی گئی کہ اگر ابتداء قصاص مقرر ہوا ہو مگر کسی مانع کی سبب قصاص معاف ہو کر اسکے بدلے میں مال واجب ہوا ہو تو وہاں شہید کے احکام جاری ہوتے ہیں گے مثال (۱) کسی حربی کا فونے کسی مسلمان کو مار ڈالا ہو مگر اس مسلمان کے وارثوں سے اور اس کا فوسے کچھ مال کے عوض میں صلح ہو گئی ہو تو اس صورت میں چونکہ ابتداء قصاص واجب ہوا تھا اور مال ابتداء میں واجب نہیں ہوا تھا بلکہ صلح کے سبب سے ایسے یہاں شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔ (۲) کوئی باپ اپنے بیٹے کو آگہ جارحہ سے مار ڈالے تو اس صورت میں ابتداء قصاص ہی واجب ہوا تھا مال ابتداء نہیں واجب ہوا بلکہ باپ کے احترام و عظمت کی وجہ سے قصاص معاف ہو کر اس کے بدلے میں مال واجب ہوا ہے لہذا یہاں بھی شہید کے احکام جاری ہو جائیں گے۔

(۵) بعد زخم لگنے کے پھر کوئی امور راحت و زندگی کے مثل کھانے پینے سونے و داکر نے خرید فروخت وغیرہ کے اس سے وقوع میں نہ آئیں اور نہ بمقدار وقت ایک نماز کے اسکی زندگی حالت ہوش و حواس میں گزرے اور نہ اسکو حالت ہوش میں سرکہ سے اٹھا کر لائیں

مان اگر جانوروں کے پامال کرنے کے خوف سے اٹھا لائیں تو کچھ حرج نہ ہوگا۔ اگر کوئی شخص بعد زخم کے زیادہ کلام کرے تو وہ بھی شہید کے احکام میں داخل نہ ہوگا اسلئے کہ زیادہ کلام کرنا زندوں کی شان ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص وصیت کرے تو وہ وصیت اگر کسی نیادی معاملے میں ہو تو شہید کے حکم سے خارج ہو جائے گا اور اگر دینی معاملے میں ہو تو نہ خارج ہوگا۔ اگر کوئی شخص معرکہ جنگ میں شہید ہو اور اس سے یہ باتیں صادر ہوں تو اگر معرکہ جنگ کے بعد صادر ہوں گی تو شہید کے احکام سے خارج ہو جائیگا ورنہ نہیں۔

جس شہید میں یہ سب شرائط پائے جائیں اسکا ایک حکم یہ ہو کہ اسکو غسل دیا جائے اور اسکا خون اسکے جسم سے زائل نہ کیا جائے اسی طرح اسکو دفن کر دین دوسرا حکم یہ ہو کہ جو کپڑے پہنے ہوئے ہوں کپڑوں کو اسکے جسم سے نہ اتاریں مان اگر اسکے کپڑے کفن مسنون سے کم ہوں تو عدد مسنون کے پورا کرنے کے لئے اور کپڑوں کا زیادہ کر دینا جائز ہو اسی طرح اگر اسکے کپڑے کفن مسنون سے زیادہ ہوں تو زائد کپڑوں کا اتار لینا بھی جائز ہو اور اگر اسکے جسم پر ایسے کپڑے ہوں جن میں کفن ہونے کی صلاحیت نہ ہو جیسے پوستین وغیرہ تو انکو بھی اتار لینا چاہئے مان اگر ایسے کپڑوں کے سوا اسکے جسم پر کوئی کپڑا نہ ہو تو پھر پوستین وغیرہ کو نہ اتارنا چاہئے ٹوپی جو تہ۔ موزہ ہتھکڑیاں وغیرہ ہر حال میں اتار لیا جائے گا۔ اور باقی سب احکام جو اور مونی کیلئے ہیں مثل نماز وغیرہ کے وہ سب انکے حق میں بھی جاری ہوں گے۔

اگر کسی شہید میں ان شرائط میں سے کوئی شرط نہ پائی جائے تو اسکو غسل بھی دیا جائے گا اور

یہ شہید کے یہ دونوں حکم صحیح احادیث سے ثابت ہیں جنگ اُحد میں جو صحابہ شہید ہوئے تھے انکو بنی مصلیٰ امد علیہ وسلم نے بے غسل کے دفن کر دینے کا حکم دیا تھا اور جن کپڑوں کو پہنے ہوئے تھے انھیں میں انکے دفن کا حکم فرمایا تھا اور ان پر نماز پڑھنا متعدد احادیث سے ثابت ہے اگرچہ ہر ہر حدیث ضعیف بھی ہو مگر مجموعہ ان سب کا حسب اصول حدیث فرد حسن ہے اور صحیح بخاری کی غائز پر سننے کی روایت پر مشقت دماغی کے قاعدے سے اسی کو ترجیح ہے باقی رہے یہ شرائط انکی وجہ یہ ہے کہ میت کو غسل نہ دینا اور کفن نہ پہنانا خلاف قیاس ہے اور جو حکم خلاف قیاس مردی ہوتا ہے وہ انھیں خصوصیات میں منحصر رہتا ہے اور یہ حکم شہداء کے بارے میں صادر ہوا تھا لہذا انکے حالات اور خصوصیات کا لحاظ کر کے ان شرائط کا اعتبار کیا گیا ۱۲ - (مد المحتار)

نیا کفن بھی سنایا جائے گا۔

## متفرق مسائل

(۱) اگر میت کو قبر میں قبلہ رو کرنا یا دتر ہے اور بعد دفن کرنے اور مٹی ڈال دینے کے خیال آئے تو پھر قبلہ رو کرنے کے لئے اسکی قبر کھولنا جائز نہیں مان اگر صرف کوٹھی رکھی گئی ہو مٹی نہ ڈالی گئی ہو تو دمان کو ٹھیاٹھا کر اسکو قبلہ رو کر دینا چاہئے۔

(۲) عورتوں کو جنازے کے ہمراہ جانا مکروہ تحریمی ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۳) رونے والی عورتوں کا یا میان کرنے والیوں کا جنازے کے ساتھ جانا منوع ہے۔ (در مختار وغیرہ)

(۴) میت کو قبر میں رکھتے وقت اذان کہنا مکروہ نہیں بلکہ بدعت ہے۔ (رد المحتار)

(۵) اگر امام جنازے کی نماز میں چار تکبیر سے زیادہ کہے تو حنفی مقتدیوں کو چاہئے کہ ان زائد تکبیروں میں امام کا اتباع کریں بلکہ سکوت کئے ہوئے کھڑے رہیں جب امام سلام پھیرے تو خود بھی پھیر دیں مان اگر یہ زائد تکبیریں امام سے نہ سنی جائیں بلکہ کبر سے تو مقتدیوں کو چاہئے کہ اتباع کریں اور ہر تکبیر کو تکبیر تحریمیہ سمجھیں یہ خیال کر کے کہ شاید اس سے پہلے جو چار تکبیریں کبر نقل کر چکا ہو وہ غلط ہوں امام نے اب تکبیر تحریمیہ کی ہو۔ (رد المحتار وغیرہ)

(۶) اگر کوئی شخص کشتی پر مر جائے اور زمین دمان سے اس قدر دور ہو کہ نعش کے خراب ہو جائے کا خوف ہو تو اسوقت چاہئے کہ غسل اور تکفین اور نماز سے فراغت کر کے اسکو دریا میں ڈال دیں اور اگر زمین اس قدر دور نہ ہو تو اس نعش کو رکھ چھوڑیں اور زمین میں دفن کر دیں۔ (در مختار وغیرہ)

(۷) اگر کسی شخص کو نماز جنازے کی وہ دعا جو منقول ہے یا وہ نہ ہو تو اسکو صرف

عہ جب جماعت زیادہ ہو تو ہر بار یہ خیال ہوتا ہو کہ امام کی تکبیروں کی آواز اخیر صفوں تک پہنچ سکے گی تو درمیان میں ایک دفعہ حسب ضرورت مقرر کر دیئے جاتے ہیں کہ امام کی تکبیر سنکر بلند آواز سے تکبیر کہیں تاکہ وہ مقتدی جو انکے بعد ہیں انکی تکبیر کو سنکر ارکان نماز کے ادا کرنے میں خطا کریں اسی تکبیر کہنے والے کو تکبیر کہتے ہیں ۱۲

اَللّٰهُمَّ اَغْفِرْ لِلْمُؤْمِنِيْنَ وَالْمُؤْمِنَاتِ كَهَيْئَةِ كَافِيٍّ هِيَ۔ اگر یہ بھی نہ ہو سکے اور صرف چار کلمہ میں پر اتقائے بجائے تب بھی نماز ہو جائے گی اس لئے کہ دنا فرض نہیں بلکہ مسنون ہے اور اسے سطح درود شریف بھی فرض نہیں ہے۔ (بحر الرائق وغیرہ)

(۸) جب قبر میں مٹی بڑ چکے تو اسکے بعد میت کا قبر سے نکالنا جائز نہیں مان اگر کسی آدمی کی حق نفی ہوتی ہو تو البتہ نکالنا جائز ہے۔ مثال (۱) جس زمین میں اسکو دفن کیا ہو وہ کسی دوسرے کی ملک ہو اور وہ اسکے دفن پر راضی نہ ہو۔ (۲) کسی شخص کا مال قبر میں رکھنا ہو۔ (۹) اگر کوئی عورت مر جائے اور اسکے پیٹ میں زندہ بچہ ہو تو اسکا پیٹ چاک کر کے وہ بچہ نکال لیا جائے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی کا مال نگل کر مر جائے تو وہ مال اس کا پیٹ چاک کر کے نکال لیا جائے۔ (در مختار وغیرہ)

(۱۰) قبل دفن کے نقش کا ایک مقام سے دوسرے مقام میں دفن کرنے کے لئے لیجانا جائز خلاف اولیٰ ہے بشرطیکہ وہ دوسرا مقام ایک دو میل سے زیادہ نہ ہو اگر اس سے زیادہ ہو تو جائز نہیں اور بعد دفن کے نقش کھود کر لیجانا تو ہر حال میں ناجائز ہے۔

(۱۱) میت کی تعریف کرنا خواہ ظلم میں ہو یا شر میں جائز ہے بشرطیکہ تعریف میں کسی قسم کا مبالغہ نہ ہو نہ تخریف بیان نہ کی جائے جو آئین نہوں۔ اس تعریف کرنا جو بارے عرف میں مرثیہ کہتے ہیں۔

(۱۲) میت کے اعضا کو تسکین دینا اور صبر کے فضائل اور اس کا ثواب انکو سن کر انکو صبر پر رغبت دلانا۔ اور انکے اور نیز اس میت کے لئے دعا کرنا جائز ہے۔ اسی کو تعزیت کہتے ہیں۔

عہ ترجمہ۔ ابو امیہ بخند نے تمام مسلمان مردوں اور عورتوں کو ۱۱ عہ ایک صحابی کی انکو حفی بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مقدس میں رکھنی تھی بعد دفن کے اور مٹی ڈال چکنے کے انکو خیال آیا اور باتفاق صحابہ قبر کھول کر وہ اندر گئے اور انکو مٹی نکال لائے اس مقصود انکو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت تھی چنانچہ اکثر وہ خوکھا کرتے تھے کہ میں تم سے زیادہ قریب اللہ ہوں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت سے ۱۴ عہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو کوئی کسی صحیبت رسیدہ کی تعزیت کرے اللہ تعالیٰ انکو بھی اسقدر ثواب عنایت فرمائے جو بقدر اس صحیبت رسیدہ کی تعزیت کے وقت میں ان کلمات کا کہنا منقول ہے۔ اَحْمَدُكَ اللّٰهُ اَجْرُكَ وَ اَحْسَنُ عَزَاؤُكَ وَ غَفَرَ لِمَقْتَلِكَ رَجَعْنَا سِوَاكَ زَیَادَہ كَسَدَہ اور تجھے صبر عطا فرمائے اور تیری میت کو بخندے ۱۷۔ (رد المحتار)

دن کے بعد تعزیت کرنا مکروہ تنزیہی ہو لیکن اگر تعزیت کرنے والا یا سیت کے اعزاء سفر میں ہوں اور تین دن کے بعد آئیں تو اس صورت میں تین دن کے بھی تعزیت مکروہ نہیں جو شخص ایک مرتبہ تعزیت کر چکا ہو اسکو پھر دوبارہ تعزیت کرنا مکروہ ہے۔

(۱۳) اپنے لئے کفن تیار کر رکھنا مکروہ نہیں قبر کا تیار کر رکھنا مکروہ ہے۔ (در مختار)

(۱۴) سیت کے کفن پر کوئی دعا مثل عہد نامہ وغیرہ کے لکھنا یا اس کے سینے پر بسم اللہ الرحمن الرحیم اور پیشانی پر انگلی سے بغیر روشنائی کے کلمہ لا الہ الا اللہ مفتوحیٰ ثلاثی اللہ لکھنا جائز ہے مگر کسی صحیح حدیث سے اسکا ثبوت نہیں اسلئے اسکے سنون یا تحب ہو نہ کانیال نہ کہنا چاہئے۔

(۱۵) قبر پر کوئی سبز شاخ رکھ دینا مستحب ہے اور اگر ایکے قریب کوئی درخت وغیرہ نکل آیا ہو تو اسکا کاٹ ڈالنا مکروہ ہے۔ (رد المحتار)

(۱۶) ایک قبر میں ایک سے زیادہ نقش کا دفن کرنا نہ چاہئے مگر بوقت ضرورت جائز ہے پھر اگر سب مرد ہی مرد ہوں تو جو ان سب میں افضل ہو اسکو پہلے رکھیں اسکے بعد درجہ بدرجہ کہیں اور اگر کچھ مرد ہوں کچھ عورتیں تو مردوں کو پہلے رکھیں انکے بعد عورتوں کو۔ (فتاویٰ عالمگیری)

## ایصال ثواب کے مسائل

چونکہ ایصال ثواب کے طریقوں میں آجکل بہت نامشروع باتوں اور رسم و رواج کی آمیزش ہو گئی ہے حتیٰ کہ اکثر لوگوں کو ان امور کے سنون و مشروع ہونے کا خیال ہے جو بالکل ناجائز

ہے کفن کا تیار رکھنا اس وجہ سے مکروہ نہیں کہ اسکی حاجت یقینی ہو بخلاف قبر کے اسلئے کہ یہ معلوم نہیں کسی کو کہاں مرے گا اور کس طرح موت آئے گی شاید دریا کے سفر میں موت آجائے اور قبر کی حاجت ہی نہ پڑے یا خشکی میں سے مگر جہاں قبر تیار کرانی ہو وہاں نہ موت آئے بلکہ دوسری جگہ بلا عہد حدیث شریف میں وارد ہوا ہو کہ بنی صلی علیہ وسلم نے دو قبروں پر ایک تازی شاخ کے دو حصے کر کے رکھ دیئے اور فرمایا کہ یہ تازی شاخ تازی شاخ کی موت تک اس سیت پر عذاب کی تخفیف ہوگی۔ بعض مالکیہ کا قول ہے کہ یہ تخفیف غذا بحرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کی برکت سے ہوئی تازی شاخ کی تسبیح وغیرہ کو اس میں داخل نہیں ہر شخص کے رکھنے سے یہ بات حاصل نہیں ہو سکتی مگر یہ نقل ہے دلیل ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ ہے دلیل کے ثابت نہیں ہو سکتا ۱۷ (رد المحتار)



ہیں اور اس سے طرح طرح کی خرابیاں واقع ہو رہی ہیں۔

یہ خرابی لیا کم ہو کر ایک ایسا فعل امور دین سے سمجھ لیا جائے اور عام طور پر اسکا التزام کر لیا جائے جو اصول شریعت سے ثابت نہ ہو جبکی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم فرما گئے ہوں کہ جو ایسا کام دین میں نکالا جائے وہ مردود ہو اور اگر اسی کا سبب ہو۔

یہ خرابی کیا کم ہو کہ عورتوں کے رسم و رواج اور جاہلون کے افعال سنت سمجھ لئے جائیں اور مثل سنت رسول اللہ کے ان پر عمل ہونے لگے اور بدعت سے اجتناب اور احتراز کی جہت سخت تاکیدین شریعت میں وارد ہوئی ہیں وہ سب بالائے طاق کر دی جائیں۔

ان وجود سے مناسب معلوم ہوا کہ ایصال ثواب کے کچھ مسائل اور اسکا شروع طریقہ بیان کر دیا جائے جسکو دیکھ کر ناظرین خود سمجھ لیں گے کہ اسکے سوا اور باتیں جو اس زمانے میں ایجاد کر لی گئی ہیں سب غیر شروع ہیں۔ بلکہ بعض بعض غیر شروع باتوں کا ذکر بھی کر دیا جائے گا۔ تمام ان نام شروع چیزوں کا ذکر کرنا جو اس زمانے میں رائج ہیں اگرچہ مفید تھا مگر ہمارے امکان میں نہیں اسلئے کہ ہر ملک میں جداگانہ رسم و رواج وہاں کے لوگوں نے جاری کر رکھے ہیں خود ہندوستان ہی کے مختلف مقامات میں مختلف رسوم جاری ہیں ان سب پر ہمسکو اطلاع نہیں۔

اس بیان میں ہم زیادہ طول دینا بوجہ اسکے کہ یہ مسئلہ اس فن کا نہیں ہو مناسب نہیں سمجھتے یہاں ہم سب سے پہلے بدعت کی تعریف لکھتے ہیں۔

مسئلہ حسب تصریح علمائے محققین بدعت کے دو معنی ہیں ایک لغوی دوسرے اصطلاحی شرعی لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادات کی قسم سے ہو یا عادات کی اس معنی کے اعتبار سے ہر چیز کو اسکے ماسبق کے اعتبار سے بدعت کہہ سکتے ہیں دین اسلام کو بھی باعتبار دین عیسوی کے بدعت کہا جاسکتا ہو اسی اعتبار سے حضرت فاروق نے تراویح کی جماعت خاصہ کو بدعت فرمایا اور اسی لحاظ سے فقہانے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں بدعت واجبہ۔ بدعت مستحبہ۔ بدعت مباحہ۔ بدعت مکروہہ۔ بدعت مکرہہ۔ اور اصطلاح شریعت میں بدعت اس چیز کو کہتے ہیں جو امور دین سے سمجھی جائے اور کسی دلیل شرعی سے

اس کا ثبوت نہ ہونے کا کتاب الحدیث سے نہ احادیث سے نہ اجماع مجتہدین سے نہ قیاس شرعی سے اس معنی کے لحاظ سے بدعت کی کوئی قسم حرام و مومہ کے نہیں ہو سکتی اور اسی معنی کے اعتبار سے حدیث صحیح میں وارد ہوا ہو کہ کُلُّ بَدْعٍ ضَلَالٌ لَا حُجْبَ بَدْعٍ کی تعریف معلوم ہو چکی تو ہر مسلمان کو یہ امر فروری ہوا کہ جب کوئی کام دین کا کرے تو پہلے تحقیق کرے کہ اس کام کا ثبوت کسی دلیل شرعی سے ہوتا ہے یا نہیں اگر نہ ہوتا ہو تو گوہر کام اپنی طبیعت کو کیا ہی اچھا معلوم ہوا اور کشتہ ہی پڑے بڑے لوگوں نے اس کام کو کیا ہو مگر اس کے کرنے سے سنت اجتناب کرے ورنہ اس وعید شدید کا مستحق ہو گا جو صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے۔

**مسئلہ**۔ اہل سنت کا اس امر پر اجماع ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے اعمال و عبادات کا ثواب خواہ مالی ہون جیسے صدقہ وغیرہ یا بدنی جیسے نماز روزہ قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کسی دوسرے کو دیدے تو حق جل شانہ محض اپنے فضل سے اُن عبادات کا ثواب اس کو پہنچا دیتا ہے اُن میں اختلاف ہے کہ فرائض کا ثواب بھی دوسرے کو پہنچ سکتا ہے یا صرف نوافل کا اور اس میں بھی اختلاف ہے کہ زندون کو بھی یہ ثواب پہنچ سکتا ہے یا صرف مردون کو۔

**فائدہ** قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب پہنچانے کو ہمارے عرف میں فاتحہ کہتے ہیں۔

**مسئلہ**۔ صحیح یہ ہے کہ جو وقت جو عبادت کی جائے اسکے ساتھ ہی دوسرے کو اس کا ثواب دینے کی نیت شرط نہیں حتیٰ کہ اگر بعد اس عبادت کے بھی کسی دوسرے کو اسکے دینے کی نیت کر لی جائے تب بھی جائز ہے اور اس کا ثواب دوسرے کو پہنچ جائیگا۔ (بحوالہ رایت)

**مسئلہ**۔ اگر کوئی شخص اپنی کسی عبادت کا ثواب دوسرے شخص کو دیدے تو یہ نہیں ہوتا کہ اس عبادت کا ثواب اسکے کو نہ ملے بلکہ اس عبادت کا ثواب اس کو بھی ملتا ہے

عہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک عبادات بذنیہ کا ثواب میت کو نہیں پہنچتا ہے اور امام شافعی رحمہ اللہ سے بھی یہی روایت مشہور ہے مگر تفسیر شافعی کی تحقیق میں ہمارا ہی مذہب مقبول ہوا ہے ۱۲ (رد المحتار)

حکم صاحب بحر الرایت نے لکھا ہے کہ فرائض اور نوافل دونوں کا ثواب پہنچ سکتا ہے اور اس طرح زندہ اور مردہ دونوں کو ثواب پہنچ سکتا ہے مگر مشہور اور محقق اسکے خلاف ہے ۱۳

مسئلہ شایر اس کو فاتحہ اس سبب سے کہتے ہیں کہ اس تلاوت میں سورۃ فاتحہ بھی ہوا کرتی ہے ۱۴

اور حکم دیا گیا: ہوا سکو بھی یہ شخص فضل الہی ہو۔ اسی وجہ سے علمائے لکھا ہے کہ جب کوئی شخص کسی فعل عبادت کو کرے تو اسکو چاہئے کہ اس کا ثواب مومنین کی امداد کو پہنچا دے تاکہ اسکو بھی ثواب ملے اور ان لوگوں کو بھی بلکہ اس صورت میں مومنین کی نفع رسانی کے سبب سے دوسرے ثواب کی امید ہو۔

**مسئلہ**۔ اگر کوئی شخص کسی ایک عبادت کا ثواب کئی مردوں کی روح کو پہنچائے تو وہ ثواب تقسیم ہو کر ان مردوں کو نہیں دیا جاتا بلکہ ہر شخص کو پورا پورا ثواب جو اس عبادت کا مقرر ہو غایت ہوتا ہے۔

**مسئلہ**۔ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب مقدس میں بھی عبادات کا ثواب بھیجنا مشروع ہے حضرت امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد کئی عمرے کئے اور ان کا ثواب آپ کی حد سے زیادہ مقدس روح کو پہنچایا اور بھی بعض بعض صحابہ اپنی عبادتوں کا ثواب اس بارگاہ نورانی میں یہ کیا کرتے تھے۔ علمائے امت نے بھی اس سعادت عظمیٰ سے بہرہ وافر حاصل کیا ہے علامہ ابن سراج رحمہ اللہ نے آپ کی طرف سے دس ہزار سے زیادہ قرآن مجید ختم کئے اور اسی قدر قربانیاں کیں۔ حضرات صوفیہ کے یہاں ایک نماز رائج ہے جو ظہر۔ مغرب۔ عشا کے بعد دو رکعت پڑھی جاتی ہے اور اس کا ثواب آپ کی مقدس روح کو پہنچایا جاتا ہے اس نماز کو ہدیۃ الرسول کہتے ہیں اس نماز کو بعض نادان فاسق سنون سمجھتے ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے مگر چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصال ثواب کیا جاتا ہے اس لئے اس کا پڑھنا موجب ثواب ضرور ہے۔ لہذا بعض علما کا یہ خیال کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مقدس روح کو ایصال ثواب شروع محض فاسد ہے۔

بعض علما کا خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جناب مقدس میں ایصال ثواب مشروع نہیں بلکہ اولیٰ یہ کہ حضرت نے اپنے لئے اس کا حکم نہیں دیا دوسرے یہ کہ ایصال ثواب یا ترقی درجات کو مفید ہوتا ہے یا مغفرت ذنوب کو یہ دونوں باتیں درجائے سود میں جو درجات عالیہ کہ حضرت کو عنایت ہوئے ہیں ان سے بڑھ کر اور کوئی درجہ نہیں جسکے حصول کی امید ہو گئی ہوں کا ایمان ذکر ہی کیا جائے۔ مگر یہ خیال صحیح نہیں (دقیقہ عیاشیہ ص ۲۳۶)

علمائے لکھا ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مقدس کو ایصالِ ثواب مستحب ہے اس لئے کہ آپ کے حقوق جو امت پر ہیں سجد و سجاب میں جو احسانات آپ نے کئے انکا شمار نہیں ہو سکتا۔ یہ احسان کیا کم ہو کہ جاہ ضلالت سے نکل کر شاہِ مہریت پر چلنا آپ کی بدولت نصیب ہوا کفر کی روح فرسٹا ریکیوں سے نجات پا کر اسلام کی دلربا روشنی آپ ہی کی طفیل سے ملی۔ ان احسانات کی عمارت اگر ہم کچھ نہیں ہو سکتی تو اسی قدر سہی کہ کبھی کبھی اگر کچھ عبادت ہو سکے تو اسکا ثواب آپ کی روح شریف کو پہنچا دیں۔ تیرے خیال میں وہ شخص بہت بد نصیب ہو جسکو تمام عمر میں ایک دفعہ بھی یہ سعادت نہ نصیب ہوئی ہو۔

**مسئلہ۔** ایصالِ ثواب کا طریقہ یہ ہو کہ جس عبادت کا ثواب پہنچانا منظور ہو اس عبادت سے فراغت کر کے اللہ تعالیٰ سے دعا کرے کہ اے اللہ اس عبادت کا ثواب فلاں شخص کی روح کو پہنچا دے **مثال۔** قرآن مجید کی سورتین یا اور کوئی ذکر یا تسبیح وغیرہ پڑھ کر یا نفل نماز پڑھ کر یا کسی محتاج کو کھانا کھلا کر یا کچھ دیکر یا روزہ رکھ کر یا حج کر کے حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ اَللّٰهُمَّ اَوْصِلْ ثَوَابَ هَذِهِ الْعِبَادَةِ اِلٰی قُلُوْبِنَا۔

آج کل ہمارے اطراف میں جو یہ سناج ہو کہ کھانا یا شیرینی وغیرہ آگے رکھ کر قرآن مجید کی سورتین پڑھتے ہیں اور اسکو ایک ضروری امر خیال کرتے ہیں حتیٰ کہ اگر کوئی شخص اسکے خلاف کرے یعنی بغیر اسکے کھانا آگے رکھا جائے قرآن مجید کی سورتین پڑھ کر اس کا ثواب میت کو پہنچا دے تو اسپر سخت انکار کیا جاتا ہو عوام کے خیال میں یہ بات جھگڑی ہو کہ جب تک یہ خاص صورت نہ کی جائے میت کو ثواب نہ پہنچے گا حالانکہ یہ ایک سخت بدعت ہو کھانا اگر کسی کو کھلایا جائے تو اس کا ثواب علیحدہ میت کو پہنچے گا قرآن مجید کی سورتین پڑھ کر بخشی جائیں گی اسکا ثواب

(لقیۃ حاشیہ صفحہ ۲۳۷) اولاً اسکے کہ ایسے امور میں خاص اجازت اور حکم کی ضرورت نہیں درندہ صحابہ اور علماءِ امت ایسا کرتے خصوصاً ابنِ عمر جیسے متبع سنت صحابی کا اس کو کرنا کیسے ممکن ہو رہا تھا اس لئے کہ بیانِ ایصالِ ثواب سے ترقی درجات کی آرزو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مراتبِ عالیہ میں ترقی ممکن ہو درندہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود اپنے لئے زیادتِ مراتب کی دعا کرتے حالانکہ صحیح احادیث سے ثابت ہو اور ردِ شریف میں بھی زیادتی کی دعا کیجاتی ہو اور وہ بھی احادیث سے ثابت ہیں ۱۲ (رد المحتار)

علیحدہ پہنچے ان دونوں میں ایک کو دوسرے پر موقوف سمجھنا نہایت جہل ہے۔ عوام کے اس خیال کا سبب جہان تک میں خور کرتا ہوں شاید یہ ہوا ہو کہ کسی بزرگ نے کسی میت کے ایصالِ ثواب کے لئے چاہا ہو گا کہ عبادتِ مالی اور عبادتِ بدنی دونوں کا ثواب اسکو پہنچایا جائے لہذا انھوں نے قرآن مجید کی تلاوت بھی کی ہوگی اور کھانا بھی کسی محتاج کو کھلایا ہوگا اور یہ دونوں عبادتیں کسی اتفاق سے ایک ہی مجلس میں ہوئی ہوگی اس حالتِ اجتماعی کو دیکھ کر بعض نادانف سمجھتے ہوں گے کہ کھانے کا آگے رکھ کر پڑھنا ایک ضروری امر ہے۔ یہ رسم سواہندوستان کے اور کسی ملک میں نہیں ہوتی۔

ہمارے زمانے میں عوام کو یہی خیالی ہے کہ قبر پر جا کر پڑھنے میں زیادہ ثواب ہے یہ نسبت اسکے کہ اپنی جگہ پر پڑھ دیا جائے یہاں تک کہ جب کسی کو کچھ پڑھ کر کسی میت کو اس کا ثواب پہنچانا منظور ہوتا ہے تو خاص کر اس سچا رسے کو قبر پر جانا پڑتا ہے حالانکہ یہ خیال محض بے اصل ہو گیا کہ قبر پر جا کر پڑھنا ویسا ہی اپنی جگہ پر۔ مان یہ دوسری بات ہے کہ جب زیارتِ قبر کے لئے جائیں تو دہان فاتحہ بھی پڑھ لیں۔

**مسئلہ**۔ چند لوگوں کا مقرر کر دینا کہ وہ قبر کے پاس بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب میت کو دیا کریں جائز ہے بشرطیکہ قبر پر بیٹھنا صرف اس غرض سے ہو کہ اترام و اطمینان کے ساتھ ہو جایا کرے۔ (در مختار۔ رد المحتار)

**مسئلہ**۔ ایصالِ ثواب کے لئے دن اور تاریخ کا مقرر کرنا جیسا کہ ہمارے زمانہ میں رائج ہے تیجا۔ دسوان۔ بیسوان۔ چالیسوان۔ شش ماہی۔ برسی۔ محض بے اصل ہے لیکن اگر اس مقرر تاریخ سے کوئی غرض صحیح متعلق ہو تو پھر بھی انہو کا مثل اسکے کہ کام کا وقت مقرر کر لینے سے کام اچھا اور انتظام اور اطمینان سے ہوتا ہے جیسا کہ صحابہ نے قرآن مجید کی تلاوت کا وقت مقرر کر لیا تھا یا یہ غرض ہو کہ وقت مقرر ہو جانے سے لوگوں کے بلانے کی راحت نہ اٹھنا پڑے گی۔ اور لوگوں کے جمع ہونے کی ضرورت نہ رہے اور یہ کسی غرض صحیح کے ناجائز ہے۔

عہدہ ذکر کو جو بروہی فرقہ یا جتنی بھی ہو کہ بنیاد اسلام و اسلام کے مفہوم زیادہ قبولیت کا ہے اور دوسرے کہ چند ائمہ کی یاد تازگی کے لئے یہ ہوگی نسبت ایسے شخص کے اور اس کا ثواب بھی زیادہ ہوگا اور یہی اصل مقصود ہے تیسرے کو فقر و کھانا تقسیم کیا جائے گا یا اس کا انتظام ہو جائے گا اور گاہ ۱۲۔

اسی لحاظ شیخ دہلوی نے اس اجتماع خاص کو جو سیوم کے دن ہوتا ہے بدعت و حرام لکھا ہے۔  
(شرح سفر السعاده)

ہمارے زانویں ان تاریخوں پر سخت التزام ہو گیا ہے اگر کوئی ان تاریخوں میں ان اعمال کو نہ کرے تو نشانہ غلامت ہوتا ہے جس کے سبب سے دوزخا بیان سخت پیدا ہو گئی ہیں ایک یہ کہ عوام کا اعتقاد خراب ہو گیا وہ خدا جانے ان تاریخوں کے اعمال کو کیا سمجھنے لگے سنت یا مستحب یا شاید اس سے بھی زیادہ دوسرے یہ کہ بعض لوگ جو ان اعمال کی اصلیت سے واقف ہیں اور ان کے اعتقاد میں کسی قسم کی خرابی نہیں آئی محض خوف غلامت سے ان اعمال کو کرتے ہیں اس سے مقصود خوشنودی الہی نہیں ہوتی بجا یرون سے جسطح ممکن ہوا قرض وام لیکر جو دستور ہوتا ہے کرنا ہی پڑتا ہے علاوہ ان نسب خرابیوں کے جس چیز کو شریعت نے ہم پر لازم نہیں کیا اس کو لازم سمجھ لینا یہ خود ہی کیا کم بدعت ہو جانے کی یہ حالت دیکھ کر یہی مصلحت معلوم ہوتی ہے کہ ان تعینات کے اٹھا دینے کی کوشش کی جائے اور اصلی حالت ان اعمال کی ظاہر کر دی جائے کہ نہ یہ سنت ہیں نہ مستحب۔

مسئلہ۔ چند لوگوں کا مقرر کر دینا کہ وہ قبر پر بیٹھ کر قرآن مجید پڑھا کریں اور اس کا ثواب مسیت کو پہنچائیں جائز ہے۔ (در مختار وغیرہ)

عہ علامہ شافعی سراج سے نقل ہیں کہ یہ تمام افعال لوگوں کے دکھانے سنایا کو ہوتے ہیں خدا کی خوشنودی ان سے مقصود نہیں ہوتی لہذا اس سے احتراز چاہئے علامہ عوام کے اعتقادات کی حفاظت کے لئے شریعت نے بہت اہتمام کیا ہے بہت ایسی باتیں جو مباح ہیں بلکہ باعث ثواب ہیں انھیں ایسی فقہ کی کتاب میں جس نے دیکھی ہیں اس پر اس کی مثالیں پوشیدہ نہیں دیکھ چار رکعت احتیاطی ہر کی نسبت صاحب بحر الرائق نے یہ فتویٰ دیا کہ نہ پڑھی جائیں محض اس خیال سے کہ عوام اس کو ضروری سمجھ لیں گے اور جیسے کی غار کی فرضیت میں انکو تردد ہو گا۔ جو کی سنتیں بعد فرض کے قبل طلوع آفتاب کے حنفیہ کے نزدیک نہیں جائز ہیں مگر عوام کے لئے علامہ شافعی نے فتویٰ دیا۔ عید گاہ میں قبل نماز عید کے نفل ا جائز ہو مگر حضرت علی رضی نے عوام کو منع کیا اس خیال سے کہ معلوم نہیں وہ لوگ محافظت کا کیا مطلب سمجھیں۔



ہا حَقُّوْنَ وَكُنَّا اَنْفُسًا زَاكِيَّاتٍ وَتَمَازُجًا مَّحْفُوْنًا۔ زیارت تہجد کا محض اس خیال سے ترک کر دینا کہ زبان عوام لوگ بدعت اور شرک کی باتیں شس عواف قبور اور سجدہ قبور وغیرہ وغیرہ کی کرتے ہیں یا نامحمدی عزت وغیرہ ویالہ جمع ہوتی ہیں نہ چاہئے بلکہ ایسی حالتوں میں انسان کو لازم ہو کہ ان امور کو تنہا امکان ہو سکے اور زیارت قبور سے باز رہے (رد المحتار بحوالہ الای) مسحلم۔ کہو میت کے غنیمت کی چیزیں کا چھاننا یا منہ پر ٹھونچنا مارنا یا سینے کا ٹھوننا ناجائز ہے۔ ان بغیر اسکے کہ زبان سے چھوئے جانے صرف مردنا جائز ہے۔ ورنہ سنون ہی کہ جب کوئی مسلمان کسی تہجد یا نماز کو تمام ہو تو نماز کو ڈالنا یا رکوع میں جھٹکنا کی کثرت کرے۔ نمازون کے تمام اقسام کا بیان ہو چکا اب ہم ایک ضروری اور مفید بیان پر جبکہ مسائل اکثر فقہ کی کتابوں میں مستغرق ذکر کئے گئے ہیں اور اس سبب سے اس کے دستیاب ہونے میں فی الجملہ دقت ہوتی ہے اس جلد کو ختم کئے دیتے ہیں۔

## مسجد کے احکام

یہاں ہر مسجد کے وہ احکام بیان کرنا مقصد نہیں جو وقت سے تعلق رکھتے ہیں اس لئے کہ ان کا ذکر ذات و اعد تقاطع وقت کے بیان میں آئیگا۔ ہم یہاں احکام کو بیان کرتے ہیں جو نماز سے یا مسجد کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں۔

- (۱) مسجد کے دروازہ کا بند کرنا مکروہ تحریمی ہی مانا اگر نماز کا وقت ہو اور مال اسباب کی حفاظت کے لئے دروازہ بند کر لیا جائے تو جائز ہے۔
- (۲) مسجد کی چھت پر پاخانہ پیشاب یا جماع کرنا مکروہ تحریمی ہے۔

حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کے ماتم میں سینہ کوئی کو بعض جاہل نواب سمجھتے ہیں حالانکہ صمیم بخاری وغیرہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صاف ارشاد موجود ہے کہ جو شخص منہ پر طاپخے مارے یا کپڑے بھارے یا بارے گروہ سے خارج ہو۔ عسے ترجمہ۔ ہم سب اللہ جل شانہ کے ملک میں اور اسی کے پاس ہم کو جانا ہے۔ اس کلمے کے بہت تفصیل ہیں اس قدر تو قرآن مجید میں ہے کہ اس کلمے کے کہنے والوں کا اللہ پاک کی رحمتیں نازل ہوتی ہیں اور وہ لوگ مراد کو پہنچیں گے۔



جس گھر میں مسجد ہو اس پورے گھر کو مسجد کا حکم نہیں اسی طرح اس جگہ کو بھی مسجد کا حکم نہیں جو عیدین یا جنازے کی نماز کے لئے مقرر کی گئی ہو۔

(۳) مسجد کے در و دیوار کا نقش کرنا جائز ہے بشرطیکہ کوئی شخص اپنے مناس مال سے بنائے مگر بہتر یہی ہے کہ مسجد میں نقش و نگار نہ بنائے جائیں۔

(۴) مسجد کے در و دیوار پر قرآن مجید کی آیتوں یا سورتوں کا لکھنا اچھا نہیں۔

(۵) مسجد کے اندر وضو یا کھلی کرنا مکروہ تحریمی ہے ان اگر کوئی طرف رکھ لیا جائے کہ وضو کا پانی اسی میں گرے مسجد میں نہ گرنے پائے تو پھر جائز ہے۔

(۶) مسجد کے اندر یا مسجد کی دیواروں پر ہتھوکتا یا ناک صاف کرنا مکروہ تحریمی ہے۔ اور اگر نہایت ضرورت درپیش آئے تو چٹائی یا فرش پر ہتھوک دینا بہتر ہے برائیت زمین مسجد کے اسلئے کہ چٹائی وغیرہ مسجد کا جز نہیں ہیں نہ انکو مسجد کا حکم ہے۔

(۷) جنب اور حائض کو مسجد کے اندر جانا مکروہ تحریمی ہے۔

(۸) مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا مکروہ تحریمی ہے ان اشکاف کی حالت میں بقدر ضرورت مسجد کے اندر خرید و فروخت کرنا جائز ہے ضرورت سے زیادہ اسوقت بھی جائز ہے۔

(۹) اگر کسی کے پیر میں مٹی وغیرہ بھر جائے تو اسکو مسجد کی دیوار یا ستون میں پونچھا مکروہ ہے۔

(۱۰) مسجد کے اندر درختوں کا لگانا مکروہ ہے اسلئے کہ یہ دستور اہل کتاب کا ہے ان اگر امین مسجد کا کوئی نفع ہو تو جائز ہے مثلاً مسجد کی زمین میں نئی زیادہ ہو کہ دیواروں کے گرجانے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں اگر درخت لگایا جائے تو وہ نمی کو جذب کر لے گا۔

(۱۱) مسجد میں کوئی کوٹھری وغیرہ مسجد کا اسباب سمجھنے کے لئے بنانا جائز ہے۔

(۱۲) مسجد کو راستہ قرار دینا جائز نہیں ہے ان اگر سخت ضرورت لاحق ہو تو ایسی حالت میں مسجد سے ہو کر نکل جانا جائز ہے۔

۱۳۔ احوال دفعہ سے نقش و نگار بنائے جائیں تو اسکا حکم دفعہ کے بیان میں لکھا جائے گا ۱۴۔ مسجد کی آرائش عبادت سے ہوتی ہے نقش و نگار اسکی زینت نہیں یہ حقیقت ایسا ہی ہے کہ کسی سدا کو بغیر زینت اتھون میں چوڑیا کا لڑن میں بالیاں پسنا دی جائیں۔

(۱۳) مسجد میں کسی پیشہ ور کو اپنا پیشہ کرنا جائز نہیں اس لئے کہ مسجد دین کے کاموں خصوصاً نماز کے لئے بنائی جاتی ہے اس میں دینا کے کام نہ ہونا چاہئے مان اگر کوئی شخص مسجد کی حفاظت کے لئے مسجد میں بیٹھے اور منمنّا اپنا کام بھی کرتا جائے تو کچھ مضائقہ نہیں مثلاً گوئی کاتب یا درزی مسجد کے اندر بغرض حفاظت بیٹھے اور منمنّا اپنی کتابت یا سلائی بھی کرتا جا تو جائز ہے۔

حق جہانہ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد تمام ہو گئی حسین ناز کا بیان ہو و آخر دعوانا ان الحمد للہ

## چہل حدیث نماز

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ وَتَوَكَّلْ عَلٰی عِبَادِہِ الَّذِیْنَ اَصْطَلٰی

بعد اسکے کہ اللہ تعالیٰ کی توفیق سے علم الفقہ کی دوسری جلد ختم ہو چکی میرے دل میں یہ خیال آیا کہ اگر چالیس حدیثیں جن میں نماز کا کچھ بیان ہو کچھ فضائل میں کچھ مسائل میں جمع کر کے اس جلد کے آخر میں ملحق کر دی جائیں تو بہت مناسب ہو گا چنانچہ حق تعالیٰ نے میرے اس خیال کو پورا کیا دلہ الحمد للہ علیٰ ذلک میرے اس خیال کے چند وجوہ ہوئے جنکو میں ذیل میں بیان کرتا ہوں (۱) صحیح احادیث میں وارد ہوا ہے کہ جو شخص چالیس باتیں دین کی یاد کرے اللہ تعالیٰ اُس کا حشر علما کے ساتھ کرے گا۔ اسی بنا پر اکثر علمائے سلفا عن خلف اس طرف پوری توجہ کی اور سینکڑوں چہل حدیثیں جمع ہو گئیں۔

(۲) کسی مسئلے کا اسکے مانع سے سمجھ لینا اور طریق استنباط کو جان لینا ہر خاص و عام کیلئے نہایت مفید ہے اور طبیعت کو ایک قسم کی مناسبت شریعت کے ساتھ پیدا ہو جاتی ہے۔

(۳) حدیث کے پڑھنے میں ایک نہایت برکت اور نور ہوتا ہے اور باغ ایمان میں ایک عجیب شادابی و سرسبزی اس آب حیات سے حاصل ہوتی ہے حدیث پڑھنے والے کی حالت بالکل نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے مہکلامی کی دولت سے مشابہ ہے اسی سبب علمائے

کہا کہ اہل اہل الحدیث ہمارا اہل الذی۔ دینی و دنیاوی فوائد جو حدیث پر طے دے کے حاصل ہوتے ہیں ہمیشہ ہمیں یہ امر شاہد اور مجرب ہو چکا کہ اس فن شریف میں مشغول رہنے والوں کی عمر زیادہ ہو جاتی ہے پس اگر بطور وظیفہ کے بھی یہ حدیثیں ہر روز بعد نماز صبح کے یا اور کسی وقت پڑھ لیجایا کریں تو اللہ تعالیٰ بہت کچھ فائدے کی امید ہو انیس حدیثیں اس میں صحیح بخاری کی ہیں جن کا اور دہر مقصد کی کامیابی کے لئے توفیق مجرب ہو اور حرمین شریفین میں بلکہ بعض دیار ہند میں بھی معمولی ہو اور ایک حدیث صحیح مسلم کی ہو اور ایک مؤطا امام محمد کی۔ اور ترمذی کی۔ مؤطا کی وہ حدیث جو ہم نے نقل کی ہے۔ بخاری مسلم کی حدیثوں سے صحت میں کم نہیں ترمذی کی وہی حدیثیں ہم نے نقل کی ہیں جن میں تصریح صحت کی موجود ہے پس ناظرین سے امید ہے کہ اس دولت کو غنیمت سمجھیں اور ان احادیث کو یاد کر لیں ان کے مطالب سمجھیں اور ان کا ہر روز ورور رکھیں۔

### وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسلام بنایا گیا ہے پانچ چیزوں پر (۱) شہادت اس بات کی کہ سوائے اللہ کے کوئی خدا نہیں اور اس بات کی کہ محمد اللہ کے رسول ہیں (۲) اور پڑھنا نماز کا دین اور زکوٰۃ دینا (۳) اور حج کرنا (۴) اور رمضان کے روزے رکھنا۔ (صحیح بخاری)

ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ کو مین کی طرف بھیجا اور یہ کہا کہ ایمان کے لوگو کو بلاؤ اس بات کی شہادت کی طرف کہ سوائے اللہ کے

(۱) عَنْ بَنِي عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَنِي الْإِسْلَامِ عَلَى خَمْسٍ شَهَادَةٌ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَإِقَامُ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءُ الزَّكَاةِ وَحُجُّ الْبَيْتِ وَمَعُونَةُ كُفَّةٍ (البخاری)

(۲) عَنْ بَنِي عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ مُعَاذَ بْنَ جَعْفَرٍ إِلَى الْيَمَنِ فَقَالَ أَدْعُهُمْ إِلَى شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا

عہ اسی وجہ سے علمائے ان چاروں چیزوں کو یہ ترتیب رکھ کر اسلام قرار دیا جو ۱۲۔ عہ یہ قصہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آخر عمر کا ہے حضرت معاذ کو مین کا قاضی بنا کر بھیجا تھا پھر مین سے روٹ کر انکارا پھر زیارت نصیب نہیں ہوئی اس حدیث سے معلوم ہوا ہے کہ بعد اسلام کے سب سے پہلے نماز کا حکم ہوتا ہے ۱۲۔

اللَّهُ فَإِنَّ هُمْ أَكْثَرُ الذِّلَّةِ فَاجْلِسْهُمْ  
إِلَّا اللَّهُ أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ خَمْسَ صَلَوَاتٍ فِي كُلِّ  
يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ فَإِنْ هُمْ أَصَابُوا ذَلِكَ فَاعْلَمُوا  
أَنَّ اللَّهَ أَفْتَرَضَ عَلَيْهِمْ صَدَقَةً فِي كُلِّ أَمْوَالِهِمْ  
تُؤْخَذُ مِنْ أَغْنِيَاءِهِمْ وَتُرَدُّ إِلَى  
فَقْرِهِمْ - (البخاری)

(۳۴) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَلَاؤُمْ أَنْ تَشْهَدَ  
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ  
اللَّهِ وَتَقِيمَ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِيَ الزَّكَاةَ وَ  
تَصُومَ مِمَّا مَضَى وَتُحْجَّ الْبَيْتَ مِنْ سَطَاءِ  
الرِّكْبَةِ سَبِيلًا - (البخاری)

(۳۵) عَنْ مَسْعُودٍ قَالَ سَأَلْتُ النَّبِيَّ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْعَمَلِ أَحَبُّ إِلَى اللَّهِ  
قَالَ الصَّلَاةُ عَلَى وَقْتِهَا قَالَ ثُمَّ أَيْ قَالَ  
ثُمَّ بَرُّ الْوَالِدَيْنِ قَالَ ثُمَّ أَيْ قَالَ الْجِهَادُ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ - (البخاری)

(۳۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَقُولُ أَسَأَأْتُكُمْ دُرُوتَ  
فَهْمٍ أَيْ بَابِ أَحَدِكُمْ لَيْتَسِلَ فِيهِ كُلُّ يَوْمٍ  
خَمْسًا مَا تَعْمَلُ ذَلِكَ يُبْعَثُ مِنْ دَرَنِيهِ قَالُوا  
لَا يَبْعَثُ قَالَ فَبِذَلِكَ مِثْلُ الصَّلَاةِ الْخَمْسِ

کوئی خدا نہیں اور میں اللہ کا رسول ہوں پس اگر وہ  
لوگ تہمت اس حکم کو ان میں تو انکو گاہ کرو کہ اللہ نے  
ان پر فرض کیا میں پانچ نمازین ہر دن ات پس اگر وہ  
تہمت اس حکم کو ان میں تو انکو گاہ کرو کہ اللہ نے  
فرض کیا ہر ایسے مال میں صدقہ کر کے مالداران  
لیکر انکے فقروں کو دیا جائیگا۔ (بخاری)

عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم سے کہ کہنے فرمایا اسلام یہ کہ گواہی دے کہ  
اللہ کوئی خدا نہیں اور یہ محمد اللہ رسول میں اور نماز پڑھو  
اور زکوٰۃ دو اور رمضان روز رکھو اور حج کرو شخص  
جو کعبہ تک جا سکتا ہو۔

(بخاری)

ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے  
کہا میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کون عبادت زیادہ  
پسند ہو اللہ کو کہنے فرمایا کہ زیادہ وقت پر میں کہا کہ پھر  
اسکے بعد کون فرمایا والدین کے ساتھ نیکی کرنا میں کہا ہر کون  
فرمایا اللہ کی راہ میں جہاد کرنا۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انھوں نے نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فراتے ہوئے سنا کہ کیا جانتے ہو تم  
لوگ اگر تمہارے کسی دروازہ پر کوئی نہر ہو کیا میں ہر روز  
پانچ مرتبہ نہانا ہوتا ہوں نہانا کے میل کو باقی رکھیں  
معاذے عرض کیا کہ نہیں اپنے فرمایا کہ یہی حال پانچ

عند اس حدیث صاف ظاہر ہو کہ نماز کا مرتبہ اطاعت مالکین اور جملہ زیادہ ہر بغیرت کسی دوسری عبادت میں نہیں ہر روز۔

يَحْتَوِ اللَّهُ بِهِنَ الْخَطَايَا - (البخاری)

(۷) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَكُنِ الْعَبْدُ وَبَكِنِ الْكَفَرُ

الصلوة - (مسلم)

(۸) عَنْ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَمَاتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى تُشْهِدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تُحَدِّثُوا رَسُولَ اللَّهِ يَقُومُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ فَإِذَا فَعَلُوا ذَلِكَ عَصَمُوا مِنِّي دُمَاءَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ إِلَّا بِحَقِّ سُلْطَانٍ

(البخاری)

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ أَوَّلَ مَا يُحَاسَبُ بِهِ الْعَبْدُ مِنْ أَعْمَالِهِ صَلَاةُ فَإِنْ صَلَحَتْ فَقَدْ أَفْلَحَ وَآخَرُ وَإِنْ فَسَدَتْ فَقَدْ خَابَ وَخَسِرَ فَإِنْ انْتَقَصَ مِنْ فَرِيضَةِ شَيْئٍ قَالَ الرَّبُّ تَبَاءُتْ وَلَعَالِي أَنْظَرُ أَهْلَ بَيْتِي مَنْ تَطَوَّعَ فَلْيُكْمَلْ بِهَا مَا انْتَقَصَ مِنَ الْفَرِيضَةِ ثُمَّ يَكُونُ سَابِقُ عَلَيْهِ عَلَى ذَلِكَ -

الَّذِي مَذِيئٌ دَحْنُهُ

نمازوں کا ہو کہ اس کے سبب گناہوں کو مٹاتا ہو۔ (بخاری)  
جابر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندے اور کفر کے درمیان میں نماز مایل ہے

(مسلم)

حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم دیا گیا ہے کہ لوگوں کو قتال کرانا یہاں تک کہ وہ گواہی دیں کہ اس کے سوا اللہ کوئی خدا نہیں اور اس کی حمد اللہ کے رسول میں اور غازی بن اور زکوة دین میں جت سب کرنے لگیں کہ تو بچا لیکن جیسے ابھی جان اور مال کو گر بجی اسلام اور حساب الکا اس پر

(بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ بیشک تمام ان چیزوں میں سے جس کا حساب بندے سے قیامت میں ہو گا غازی ہو اگر پس گراما دور تکلی تو دے جانے مقصود کہ پہنچ جائیگا اور کامیاب ہو گا اور اگر نہ درست نہ تکلی تو ناکام اور بد ہو گا پس اگر کسی فرض نماز میں کسی چیز کو کم کیا ہو تو پورا درگاہ برتو و شتوں فرمایا کہ دیکھو ہر ایک کے کچھ اضافی ہیں تو اس فرض کی کمی کو ان سے پورا کر دے ہر تمام اعمال کا حساب اس طرح ہو گا غازی نے اس حدیث کو روایت کر کے من کہا ہے۔

حق اسلام سے علم اسلام برابر یعنی ان چیزوں کے بعد اس کی جان یا مال کو نقصان پہنچا یا جائیگا تو بحکم اسلام شلوا وہ کسی کو مار ڈالے تو وہ بھی بحکم اسلام مباح ہے گا۔ عہد اس حدیث کے ابتدائی مفسرین نے ایک بزرگ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ روزِ محشر کے جانگاہ از بود چادہیں پر شش نماز بود ۱۲ -

(۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَحَدُكُمْ أَذَا صَلَّيْتُ يَتَأَخَّرُ رَتَبَةً - (البخاری)

(۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَقُولُ قَبَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْبَلُ صَلَاةً مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَتَوَضَّأَ - (البخاری)

(۱۱) عَنْ عَلِيِّ بْنِ أَبِي النَّبْتِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مِفْتَاحُ الصَّلَاةِ الطَّهْرُ وَتَحْيِيزُهَا التَّكْبِيرُ وَتَحْلِيلُهَا التَّسْلِيمُ -

وَقَالَ هَذَا الْحَدِيثُ أَصَحُّ شَيْءٍ فِي هَذَا الْبَابِ وَأَحْسَنُ -

(۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَدَخَلَ رَجُلٌ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ السَّلَامَ فَقَالَ ارْجِعْ فَصَلِّ فَإِنَّكَ لَمْ تَصَلِّ فَصَلَّى ثُمَّ جَاءَ فَسَلَّمَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ ارْجِعْ

آنس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک جب تم میں سے کوئی نماز پڑھتا ہو تو وہ اپنے پروردگار سے مناجات کرتا ہو۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حدیث دالے کی غرض قبول نہیں ہوتی یہاں تک کہ وضو کرے۔ (بخاری)

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نماز کی کئی ہمارت ہو اور اسکی حرام کر نیوالی تکبیر ہو اور سلام کر نیوالی تسلیم یعنی السلام علیکم کہنا ترمذی نے اس حدیث کو روایت کر کے کہا اسکی یہ حدیث اس باب کی تمام احادیث سے اچھا اور حسن ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف لائے اسی میں بائیں ایک شخص آیا اور اسنے نماز پڑھی پھر آپ کو سلام کیا آپنے سلام کا جواب نہ فرمایا کہ جا نماز پڑھو اسنے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی (یعنی تیری نماز نہیں ہوئی) پھر اسنے نماز پڑھی اور آپ کو سلام کیا آپنے فرمایا کہ جانا نماز پڑھو اسنے کہ تو نے نماز نہیں پڑھی یہ تین مرتبہ ہوا تب اسنے کہا کہ تم ہے اسکی

۱۰۔ اس حدیث سے یہ بات معلوم ہوتی کہ نماز خداوند عالم سے مناجات کی حالت میں لہذا اس سے چند مسائل معلوم ہوتے ہیں (۱) حالت نماز میں ظاہر رہنا چاہئے (۲) کسی اور طرف توجہ نہ نہنا چاہئے۔ (۳) ہدایت ادب اور خشوع اور خضوع کے ساتھ نماز پڑھنا چاہئے ۱۲۔ اس سے ظاہر ہے کہ اگر کسی نے وضو نماز میں ان چیزوں کا حرام کرنا ہو جو خارج نماز میں حلال تھیں مثل کھانسنے جلینے پھونکنے بات چیت کرنے کیلئے اس طرح حلال کر دینے بھی نہیں چیزوں کا حلال کرنا اور اس حدیث سے ہمارت کا ترمذی نماز ہونا اور تکبیر تحرید کا شرط ہونا اور سلام کا فروری بمنزل واجب ہونا ثابت ہوتا ہے اور یہی حنفیہ کا مذہب ہے ۱۲۔

فَصَلِّ فَلْيَلِكْ لَمْ تَصَلِّ فَقَالَ وَاللَّهِ لِي بَعْدُ  
بِالْحَقِّ مَا أَحْسَنَ غَيُوثَهُ نَعْلَمِي فَقَالَ إِذَا  
أُفِيتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَكَبِّرْ ثُمَّ أَفِيتَ مَا  
تَكْسِبُ مَعَدَّتْ مِنَ الْقَرَّانِ ثُمَّ ارْكَعْ حَتَّى  
تَقْمِئَنَّ سَرَايَا ثُمَّ ارْفَعْ حَتَّى تَقْتَدِرَ قَائِمًا  
ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ  
ارْفَعْ حَتَّى تَطْمِئِنَّ جَانِبًا ثُمَّ اسْجُدْ حَتَّى  
تَطْمِئِنَّ سَاجِدًا ثُمَّ افْعَلْ ذَلِكَ فِي صَلَاتِكَ  
كُلِّهَا - (البخاری)

(۱۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا افْتَتَحَ الصَّلَاةَ  
قَالَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ  
اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ وَلَا إِلَهَ غَيْرُكَ  
الْأَزْمِنْ سُبْحَانَكَ وَأَبُودُودَ وَمَا لَكَ مِنْ مَخْلُوقٍ  
عَنْ أَبِي سَعِيدٍ -

(۱۵) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ أَنَّ  
رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
لَا صَلَاةَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ  
(البخاری ومسلم)

(۱۵) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ صَلَّى خَلْفَ  
الْإِمَامِ فَإِنَّ قِرَاءَةَ الْإِمَامِ لَهُ قِرَاءَةٌ -

جس نے آپ کو سچا پیغمبر بنایا کہ میں اس کے سوا اور  
طریقہ نہیں جانتا آپ نے فرمایا کہ جب نماز کیلئے  
کھڑے ہو تو تکبیر کہو پھر بقدر قرآن ٹکوا سناں ہو  
بڑھو پھر رکوع کرو یہاں تک کہ حالت رکوع میں مطمئن ہو  
جاؤ پھر اٹھو یہاں تک کہ سیدھے کھڑے ہو جاؤ پھر کھڑے  
کر دینا تک کہ حالت سجدہ میں مطمئن ہو جاؤ پھر اٹھو  
یہاں تک کہ باطمینان تمام بیٹھ جاؤ پھر کھڑے کر دینا تک کہ  
حالت سجدہ میں مطمئن ہو جاؤ پھر ایسا ہی پوری  
نماز میں کرو - (بخاری)

عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
جب نماز شروع کرتے تو یہ دعا پڑھتے (ترجمہ عالمی)  
یا کی بیان کرتا ہوں میں تیری ادا اللہ ساتھ تیری تعریف کی  
اور بزرگوں کے تیرا نام اور بڑی ہی تیری شان اور نہیں کوئی  
خدا اسوا تیرے (ترمذی ابو داؤد ابن ماجہ اسکو  
ابو سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے -

عہادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کی نماز صحیح نہیں  
جس نے سورہ فاتحہ (الحمد) نہ پڑھی -

(بخاری ومسلم)

جابر ابن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی  
اللہ علیہ وسلم سے ہے کہ اپنے فرمایا جو شخص امام کے  
پچھے نماز پڑھے تو امام کی قرات اس کی قرات ہے -

اس حدیث سے نماز کی اہمیت معلوم ہوتی ہے اور یہ کہ امام کی قرات کی تاکید ہوتی ہے اور

مُحَمَّدٌ فِي مَوْطَأٍ بِطَرِيقَيْنِ فِي أَحَدِهِمَا  
 أَبُو حَنِيفَةَ الْإِمَامُ الْأَعْظَمُ وَهُوَ حَسَنٌ  
 طَرَفَهُ حَكَمَ عَلَيْهِ ابْنُ الْأُحْمَامِ بِأَنَّهُ يَصِحُّ  
 عَلَى شَرَطِ الشَّيْخَيْنِ وَقَالَ الْبُخَارِيُّ هُوَ حَسَنٌ  
 صَحِيحٌ إِمَامًا أَبُو حَنِيفَةَ فَابُو حَنِيفَةَ وَمَوْلَى  
 بَنِ الْأُمِّ عَائِشَةَ مِنَ الْأَنْبَاءِ مِنْ رِجَالِ  
 الصَّوْحُوحِينَ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ شَدَادٍ مِنْ  
 كِبَارِ الثَّامِيينَ وَنَقَاتِهِمْ وَهُوَ حَسَنٌ صَحِيحٌ  
 (۱۶) مَنْ حَدَّثَنَا أَنَّهُ صَلَّى مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ يَقُولُ فِي دُرُكُوهِ  
 سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ وَفِي سَجْدَتِهِ  
 سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى - أَلْتَرْمِذِيُّ وَ  
 قَالَ حَدَّثَنَا حَسَنٌ صَحِيحٌ

(۱۷) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اعْتَمِدُوا فِي السُّجُودِ  
 وَلَا يَمْسُطُ أَحَدُكُمْ ذِرَاعَيْهِ رُبِّيَا ط  
 الْكَلْبِ لَا الْبُخَّارِي

(۱۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى  
 اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَتَّبِعَ عَلَى

امام محمد نے موطا میں یہ حدیث دو سندوں سے  
 روایت کی ہے ایک میں ابو حنیفہ امام اعظم ہیں اور  
 وہ سند تمام سندوں سے عمدہ و محقق ابن ہمام نے  
 اسکو صحیح کہا ہے شرط بخاری و سلم پر اور علامہ عینی نے  
 کہا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہے ابو حنیفہ تو ابو حنیفہ ہیں اور  
 موسیٰ بن ابی عائشہ پر نیز گار ثابت قدم لوگوں میں صحیحین  
 کے راوی ہیں اور عبد اللہ بن شداد ملک شام کے  
 بزرگوں اور پرہیزگار و عین ہیں اور وہ حدیث صحیح ہے۔

حدیث رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انھوں نے نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی اور آپ کوع میں سبکی لپی اعظم  
 اور مسجدوں میں سبحان ربی الا علی پڑھتے تھے ترمذی  
 نے اسکو روایت کر کے حسن صحیح کہا ہے۔

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے ہے کہ اپنے فرمایا کہ ٹھیک ہر سجدہ میں اور نہ  
 بچھاؤ کوئی تم میں اپنی دونوں کہنیاں جیسے کہ  
 کتاب بچھا تاہی۔ (بخاری)

ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا جبکہ حکم دیا گیا کہ سات ہڈیوں پر

محکمہ اس حدیث سے حنفیہ کا مذہب ثابت ہوتا ہے کہ مقتدی پر قرأت فروری نہیں اس حدیث کے ملائے سے  
 پہلی حدیث کا مطلب صاف ظاہر ہے کہ وہ حکم تہا نماز پڑھنے والے اور امام کا ہے۔ یہ حدیث بخاری مسلم کی حدیثوں سے

کسی طرح محنت میں کم نہیں راوی اسکے سب عادل اور ثقہ ہیں جیسا کہ علامہ عینی کی تصریح سے معلوم ہے ۱۲-۱۱

محکمہ اس حدیث سے مسجدوں میں اطمینان کا وجوب اور کہنیاں بچھا دینے کی لراہت ثابت کی گئی ہے ۱۲-۱۱



سَبْعَةً أَعْظَمَ عَلَى الْجَنَّةِ وَأَسَاسَ بَيْتٍ  
عَلَى أَيْفِهِ وَالْيَدَيْنِ وَالزَّكَبَيْنِ وَأَطْرَافِ  
الْقَدَامَيْنِ وَلَا يَلْقَى الثِّيَابَ وَالشَّعْرَ  
(البخاری)

(۱۹) عَنْ شَقِيقِ بْنِ سَلَمَةَ قَالَ قَالَ  
عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُسْعُودٍ كُنَّا إِذَا صَلَّيْنَا  
اخْتَلَفَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قُلْنَا  
السَّلَامُ عَلَى سَيِّدِنَا أَيْلَ وَمَا كَيْلَ السَّلَامِ  
عَلَى فُلَانٍ وَفُلَانٍ فَانْقَضَتْ الْكَيْسُوسُ  
اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ  
هُوَ السَّلَامُ فَإِذَا صَلَّي أَحَدُكُمْ فَلْيَقُلْ  
الْتِيَّاتُ لِلَّهِ وَالصَّلَاةُ وَالطَّلِيَّاتُ  
السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَرَحِمَهُ اللَّهُ  
وَبِرَّكَاتِهِ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَعَلَى عِبَادِ  
اللَّهِ الصَّالِحِينَ (فَأَنْتُمْ إِذَا قُلْتُمْ هَذَا  
أَصَابَتْ كُلَّ عَبْدٍ لِلَّهِ صَلَاحٌ فِي السَّمَاءِ  
وَأَكْرَمٌ مِنْ أَنْ شَهِدَ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ  
وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ  
(البخاری)

(۲۰) عَنْ كَعْبِ بْنِ جَحْشَةَ قَالَ سَأَلْنَا

سجدہ کو دن (یعنی سات ہزار) حالت سجدہ میں  
زمین پر (مین) پیشانی پر اور ماتھے سے ناک کا اشارہ کیا  
اور دونوں ہاتھوں پر اور دونوں گھٹنوں پر اور دونوں پیروں پر  
پراور یہ کہ نہ اٹھائیں ہم اُپر اور بال - (بخاری)  
مشقی بن سلمہ سے روایت ہو کہ عبد اللہ بن مسعود  
نے فرمایا کہ ہم جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے  
تھے تو (قدے میں) کہا کرتے تھے کہ السلام علی جبریل  
و میکائیل السلام علی فلان و فلان پس توجہ ہو کر رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ہماری طرف اور فرمایا کہ اللہ خود ہی  
ہو پس جب کوئی تم میں کا نماز پڑھے تو التحیات الخ کہے  
ترجمہ - التحیات کا - سب مانی اور بدنی عبادتیں اور  
سب عہد گیان اللہ کے لئے ہیں سلام تم پر ای نبی اور آ  
کی رحمت اور برکتیں سلام تم پر اور اللہ کے سب نیک بندوں  
پر (حضرت فرمایا کہ جب تم یہ کہو گے تو آسمان اور زمین  
کے سب نیک بندوں کو سلام پہنچ جائیگا مطلب کہ جبریل  
اور میکائیل کی تخصیص کی کچھ ضرورت نہیں) مین  
گو اہی دیتا ہوں کہ سوا اللہ کے کوئی خدا نہیں اور  
گو اہی دیتا ہوں کہ محمد اسکے بندے اور رسول  
ہیں - (بخاری)

کعب بن جحشہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ انہوں نے

عہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ پیشانی اور ناک درون پر سجدہ ہونا چاہئے اور یہی مذہب صاحبین کا  
ہو اور علمائے حنفیہ کا اسی پر فتویٰ ہو ۱۲ - عہ درود شریف کے الفاظ بھی احادیث میں آئے ہیں مگر زیادہ تر  
نماز میں عمل اسی پر ہو ۱۲ - عہ وقت اس دعا کا قعدہ اخیر میں بعد درود شریف کے ہو ۱۲ -

سَأُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ الصَّلَاةُ عَلَيْكُمْ  
أَهْلَ الْبَيْتِ فَإِنَّ اللَّهَ عَلَّمَنَا كَيْفَ  
نُسَلِّمُ قَالَ فَوَلَّوْهُمُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ  
وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ كَمَا صَلَّيْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِهِ  
وَرَحِمَكَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ  
اللَّهُمَّ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِ مُحَمَّدٍ  
كَمَا بَارَكْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَآلِ إِبْرَاهِيمَ  
إِنَّكَ حَمِيدٌ مُجِيدٌ (البخاری)

(۲۱) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ أَنَّهُ قَالَ  
لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلِمْنِي دُعَاءَ أَوْ عُوْذٍ فِي صَلَاتِي قَالَ  
قُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي ذَلَمْتُ نَفْسِي ظُلْمًا كَثِيرًا  
وَلَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ فَاعْفُ عَنِّي  
مَغْفِرَةً مِنْ عِنْدِكَ وَارْحَمْنِي إِنَّكَ  
أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ (البخاری)

(۲۲) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَدْعُو فِي الصَّلَاةِ  
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ هَذَا الْقَبْرِ  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْمَسِيحِ وَالتَّكَاثُرِ  
وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ فِتْنَةِ الْحَيَاةِ الْمَمَاتِ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْمَأْثَمِ وَالْمَغْرَمِ (البخاری)

کہا ہے پوچھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
کہ یا رسول اللہ کیسے درود پڑھا جاوے آپ پر  
اسلئے کہ اللہ نے حکم تعلیم کی ہر ہم کیسے درود پڑھیں  
آپ نے فرمایا کہو اللہم صل الخ ترجمہ اسکا۔ اے اللہ رحمت  
کو محمد پر اور آل محمد پر جیسے رحمت کی تھی ابراہیم پر  
آل ابراہیم پر بیشک تو تعریف والا اور بزرگ ہے  
اے اللہ برکت اتنا محمد پر اور آل محمد پر جیسے برکت  
اتنی تھی تو نے ابراہیم پر اور آل ابراہیم پر بیشک تو  
تعریف والا اور بزرگ ہو۔ (بخاری)

ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انہوں نے  
نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ مجھ کو کوئی دعا تعلیم  
فرمائیے کہ اسکو میں اپنی نماز میں مانگوں آپ نے فرمایا کہو  
اللہم الخ ترجمہ۔ اے اللہ میں نے ظلم کیا اپنی جان پر۔  
(یعنی گناہ کیا بہت ظلم اور نہیں بخشینا الا انتا ہیون کا  
مگر تو پس بخشے مجھکو اپنی طرف سے اور رحم کر مجھ پر  
بیشک تو بخشنے والا مہربان ہو۔ (بخاری)

عائشہ رضی اللہ عنہا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ محبت  
سے روایت ہے کہ آپ نماز میں یہ دعا پڑھتے تھے اللہم الخ  
ترجمہ اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری عذاب قبر سے  
اور پناہ مانگتا ہوں تیری خدائیم و جہاں سے اور  
پناہ مانگتا ہوں تیری زندگی اور موت کے خدائے  
اے اللہ میں پناہ مانگتا ہوں تیری گناہ کرنے  
اور قرض سے۔ (بخاری)

(۳۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ كُنْتُ أَسْتَمِعُ  
حَكِيَّ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي  
الصَّلَاةِ فَيُزِدُّ عَلَيْنَا فَلَمَّا رَجَعْنَا مِنْ  
عِنْدِ النَّبِيِّ سَلَّمْنَا عَلَيْهِ فَلَمْ يَزِدْ عَلَيْنَا  
وَقَالَ إِنَّ فِي الصَّلَاةِ سُغْلًا (البخاری)

عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ  
میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو جو وقت آپ نماز میں ہوتے  
تھے سلام کرتا تھا اور آپ مجھ کو جواب دیتے تھے پھر  
جب ہم بچاشی کے پاس لوٹے تو مجھے آپ کو سلام کیا  
آپ نے جواب نہ دیا اور (بعد نماز کے) فرمایا کہ بیشک نماز  
میں بہت بڑی مشغولی ہے (یعنی دوسری طرف متوجہ  
نہونا چاہیے)۔ (بخاری)

(۳۴) عَنْ نَبِيِّ بْنِ أَنَسٍ قَالَ إِنَّ كُنَّا  
لَنَتَكَلَّمُ فِي الصَّلَاةِ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكَلِّمُ أَحَدًا نَاصِحَةً  
يَحَاجُّنَا حَتَّى نَرُكَّعًا حَافِظُوا عَلَى الصَّلَاةِ  
وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَتَوَمُّدِ اللَّهِ قَانِيَتَيْنِ  
قَانِيَتَيْنِ نَابِلَتَا كُنُوتٍ - (البخاری)

زید ابن انیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے  
کہا ہم نماز میں بات کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زمانے میں بیان کرتا تھا ایک ہم میں کانپنے سے  
اپنی طرف توجہ کرنا نہ ہوتی آیت حافظوا انتم ترجمہ ادا  
کرد نماز پر اور دوسری نماز دھڑلے پر اور کھڑی ہو اگھٹے  
چپکے کھڑے ہو اگھٹے چپکے یعنی کلام کرنا (بخاری)  
عقلمند سے مروی ہے کہ عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے  
فرمایا کہ کیا میں تم کو نماز پر ناؤں جیسے رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم پڑھتے تھے میں نماز پڑھتا تھا اور تم نہیں  
بلند کئے کہ پہلی غویہ یعنی تکبیر تحریر کی وقت ستر نہی نے  
اس حدیث کو حسن کہا اور دیکھا ہے کہ اس کے قائل ہیں  
بہت اہل علم اصحاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین اور

(۳۵) عَنْ عَلْقَمَةَ قَالَ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
ابْنُ مَسْعُودٍ أَلَا صَلَّيْتُ بِكُمْ صَلَاةَ رَسُولِ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّيْتُ فَلَمْ يَزِدْ  
يَكْزِدْ إِلَّا فِي أَوَّلِ سَرِيَةٍ - الْتَوَمُّدِي  
وَحَسَنَةً وَقَالَ بِهِ يَحُولُ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنْ  
أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّاحِظِينَ

عہ اس حدیث سے اور اسکے بعد کی حدیث سے کلام کی عاقبت نماز میں ظاہر ہو رہی ہے اور یہ حکم ہر ماہ کے نماز  
میں ایسا مشغول ہونا چاہئے کہ جس اسکے ہر ہر دوسری طرف متوجہ نہ ہو ۱۱ عہ اس حدیث سے حنفیہ کا مذہب  
نہایت ہوتا ہے کہ ہر تکبیر تحریر کے رکوع جاتے وقت یا رکوع سے اٹھتے وقت انھوں کا اٹھانا سنن نہیں  
اہل کوفہ سے مراد ترمذی کی ہمارے امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ ہیں ۱۲

وَهُوَ قَوْلُ سَفِيَّانَ ذَا هَلْ أَلْكَوْذَةَ -

(۲۶) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ أَلُوْثُ لَيْسَ بِحَجَّةٍ كَصَلَوْتِكُمْ أَلْكَوْذَةَ وَلَكِنْ نَسْنَسُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَلَّ اللَّهُ وَتَوَخَّيْتُ الْوُجُوهَ فَأَوْتِرُوا يَا أَهْلَ الْفَلَاحِ أَلْتَرُونَنِي وَقَالَ حُسْنٌ -

(۲۷) عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ جَرِيرٍ قَالَ سَأَلْتُ عَائِشَةَ بِأَيِّ نَكِيٍّ كَانَ يَوْمَئِذٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ كَانَتْ يَكْفُرُ فِي الْأَوَّلِ بِسَبْعِ أَسْمَاءَ بَلَغَ الدُّعَاءُ فِي الثَّانِيَةِ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ وَفِي الثَّالِثَةِ يَقُولُ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَالْمُؤَدِّتِينَ أَلْتَرُونَنِي وَحَسَنٌ -

(۲۸) عَنْ أَبِي الْحُوَيْرِثِ قَالَ قَالَ أَحْسَنُ ابْنِ عَلِيٍّ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَامًا أَوْطَقْتُ فِي الْوُتْرِ أَلَّهُمَّ أَهْلِي فِي فَمَنْ هَدَيْتَ دُعَائِي فَمَنْ حَافَا

یہی قول ہے سفیان اور اہل کوفہ کا۔

علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ وتر ویسے فردی نہیں ہے جیسے تمہاری فرض نمازین مان اسکو جاری فرمایا ہو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اور فرمایا ہے کہ اسکو وتر (طاق) ہے وتر کہتا ہے وتر کو ہی تر ہے جو قرآن والو (ترندی نے اسکو حسن کہا ہے)

عبد العزیز بن جریر سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا چنانچہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ رات کو کس چیز کے وتر پڑھتے تھے بنی صلی اللہ علیہ وسلم انھوں نے فرمایا کہ پہلی رکعت میں سبح اسم ربک الاعلیٰ پڑھتے تھے اور دوسری میں قل یا ایہا الکفرن تیسری میں قل ہوا ہوا احد اور معوذتین (قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس) (ترندی نے اسکو حسن کہا ہے)

ابو الحواریہ سے روایت ہے انھوں نے کہا کہ فرمایا ہیں بن علی رضی اللہ عنہ نے کہ تعلیم وائیم بن محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے چند کلمے کہ کہیں میں انکو وتر میں اللہ اہل فی آخر ترجمہ راوی اللہ ہدایت کرے محمد بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو

عہ سنت کے لفظ سے یہ گمان نہونا چاہئے کہ وتر سنت ہے ایسے کہ دوسری احادیث میں ترک وتر پر سخت وعیدیں آئی ہیں اور ترک سنت پر وعید نہیں ہوتی بلکہ یہ ان سنت کے نفی معنی ملازم میں حکما ترجمہ ہوتے جاری فرمایا گیا ہے وہ یہ سننے کہ ترک وتر کی وعید میں آئم میں بہت صحیح اور زیادہ ہیں بخلاف ایک حدیث ہم علم الفقہ میں لکھ چکے ہیں ۱۲ عہ اس حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وتر تین رکعت ہو گیا کہ خفیہ کا مذہب ہے ہر سر اس حدیث سے یہ سلسلہ بھی معلوم ہوا کہ اگر کسی پڑھنے کا ایک رکعت میں پڑھنا بہت بڑا عہہ ہے حاجت کی ایک حدیث یہ ہوا کہ اگر حسین اللہ نے فسق اللہ پر عمل کیا ہے اعتقاد ہے کہ کثرت زیادہ ہو کہ دونوں کا پڑھنا بہتر ہے وقت میں عاکہ وتر کی تیسری رکعت میں بعد دوسری رکعت کے ہے ۱۲ -

وَكُونِي فَمِنْ كَوْنِيَّتِ وَبَارِكْ لِي فِيمَا  
أَعْطَيْتِ وَقِيْنِي شَرَّ مَا قَضَيْتِ فَأَنْتِ  
تَقْضِي وَلَا يُفْعَلُ عَلَيْكَ وَإِنَّهُ لَا يَدْرِي  
مَنْ وَالَيْتِ نَبَاءً كُنْتَ وَتَعَالَيْتِ -  
(التومذی وحسنہ)

جنگو تو نے ہدایت کی اور عاقبت عنایت کر چنگو  
منجملہ ان لوگوں کے جنگو تھے عنایت دی ہو اور رحمت کر  
بیچھے منجملہ ان کے جن توفیق عبت کر اور برکت نے جنگو  
اس خیر میں جو تو نے دی ہو اور بچا چنگو ان خیروں کی  
برائی سے جو تو نے مقرر کی ہیں ایسے کہ تو حاکم ہو کر  
اور کسی کا حکم نہیں اور نہیں دلیل ہو سکتا وہ جس  
تو محبت کرے بزرگ ہو تو اور برتر ہے۔

(ترمذی نے اسکو حسن کہا ہے)

(۲۹) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ صَلَاةُ الْجَمَاعَةِ  
تَفْضُلُ صَلَاةِ الْفَذِّ بِسِتِّينَ وَخَمْسِينَ دَرَجَةً  
(الْبُخَارِيُّ)

عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جماعت کی نماز تنہا نماز  
پر ستائیس درجہ زیادہ فضیلت رکھتی ہو۔  
(بخاری)

(۳۰) عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ حَدَّثَنَا عَنْ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا احْتَضَرَتْ  
الصَّلَاةُ فَلْيُحْذِرْ لَكُمْ أَحَدُكُمْ وَلَوْ كُنْتُمْ  
أَكْبَرَكُمْ - (الْبُخَارِيُّ)

مالک بن حویرث رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے ہو کہ آپ نے فرمایا جب تک وقت ہے تو چاہئے  
کوئی اذان اقامت اور بڑا اتم میں سے امامت تمہاری  
کرے۔ (بخاری)

(۳۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ أُفْتِمَتِ  
الصَّلَاةُ فَأَبْلَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَوْفُوا أَصْفَوْكُمْ  
وَأَتَى صَوًّا - (الْبُخَارِيُّ)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہو انہوں نے  
کہا قایم کی گئی نماز پس متوجہ ہو ہماری طرف نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور فرمایا کہ سیدھی کرو اپنی  
حاضیں اور مضبوط کرو۔ (بخاری)

عہ اس حدیث سے تین سکے معلوم ہوئے ایسا اذان کا دوسرا اذان کا قبل از وقت ہونا تیسرے نام ایسے شخص  
بنانا جو تمام مافریں سے افضل ہو ۱۱۔ عہ اس حدیث سے اور اس کے بعد حدیث سے عہ کے سیدھا کرنے کی  
تاکید اور اس کے لئے ہر ایک حکم معلوم ہوتا ہو ۱۲۔

(۳۳) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَوَدًا صَفْوًا قَالَتْ تَسْوِيَةً الصَّفْوِ مِنْ إِقَامَةِ الصَّلَاةِ (البخاری)  
 (۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ إِنَّمَا جَعَلَ اللَّهُ لِيَوْمِهِمْ فَلَا تَحْتَفِلُوا عَلَيْهِمْ فَإِذَا سَأَلَ فَارْتَكِعُوا وَإِذَا قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ سَجَدَ فَاسْجُدُوا - (البخاری)

(۳۴) عَنْ أَبِي تَيَّارَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنِّي لَا قَوْمَ فِي الصَّلَاةِ فَأَبْرَأُ أَنْ أَهْوَأَ، فَاتَّبِعْ بَكَوِ الصَّيْبِ فَاتَّجَمُّدْ فِي صَلَاتِي كَمَا أَهْيَا أَنْ أَشُقَّ عَلَى أَهْلِهِ (البخاری)

(۳۵) عَنْ أُمِّ حَبِيبَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى فِي يَوْمٍ كُنَيْلَةٍ شَتَّى عَشْرَةَ سَاعَةً مِنَ السَّاعَةِ نَبِيٌّ لَهُ بَيْتٌ فِي الْجَنَّةِ أَسْبَقَ قَبْلَ الظُّهْرِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَهَا وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْمَغْرَبِ وَرَكَعَتَيْنِ بَعْدَ الْعِشَاءِ وَرَكَعَتَيْنِ قَبْلَ الْفَجْرِ صَلَاةُ الْعَدَاةِ - (الترمذی)

آنس رضی اللہ عنہ سے مروی ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سیدھی کرو اپنی حقیقتیں اس کے سیدنا کرنا صوفی کا نماز کے قائم کرنے میں داخل ہو۔ (بخاری)

ابو ہریرہؓ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ امام اس کے بنایا گیا ہو کہ اس کی پیروی کیجئے پس خلافت لکھا اس سے اور جب کبھی کوئی کوئی کہہ کر اور وہ جس سے اللہ حمد ہو تو بنا دیکھ لو کہ وہ جب سجدہ کرے تو سجدہ کرو۔ (بخاری)

ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہو کہ آپ نے فرمایا کہ میں نماز میں کھڑا ہوتا ہوں اور ارادہ کرتا ہوں کہ راز کروں اس کو پھر سنتا ہوں اس کے کارونا پس جلد کھل جاتا ہوں اپنی نماز میں اس بات کو برا سمجھ کر کہ اگر انی کروں اس کی مان پر۔ (بخاری)

ام حبیبہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہو انھوں نے کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو شخص دن رات میں بارہ رکعتیں پڑھ لیا کرے اس کے لئے جنت میں ایک گھر بنایا جاتا ہو چار کھمبے پہلے اور دو اس کے بعد اور دو مغرب کے بعد اور دو عشاء کے بعد اور دو فجر سے پہلے۔ (ترمذی)

حکمہ اس حدیث میں امام کی اطاعت کا حکم ہو رہا ہو کسی بات میں اس کے خلاف نہ کرنا چاہئے اور اسے ارکان میں اس سے سبقت نہ ہونے پائے ۱۳ حکمہ اس حدیث میں حکم ہو اس بات کا کہ امام کو اپنے مقتدیوں کی ضرورت اور امت کا لحاظ کر کے قرات کرنا چاہئے یہ نہیں کہ بڑی بڑی سورتیں یا رکوع سجدے میں زیادہ زیادہ تسبیح پڑھنا وغیرہ کر دے جس سے ضرورت والوں کا حرج ہو اور ان کو ناگوار گزرے ۱۴

(۶) عَنْ سَمَانَ الْقَارِسِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ أَلْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ وَتَطَهَّرَ بِهَا اسْتَطَاعَ مِنْ طَهَرٍ ثُمَّ أَذْهَنَ أَوْ مَسَّ مِنْ طَبِيبٍ ثُمَّ سَاحَ إِلَى الْجُمُعَةِ فَلَمْ يُقْرِشْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فَصَلَّى مَا كُتِبَ لَهُ ثُمَّ إِذَا خَجَّ الْأَمَامُ انْصَتْ غَيْرَ لَهُ مَا بَيْنَهُمَا وَبَيْنَ الْجُمُعَةِ (البخاری)

(۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْجُمُعَةِ وَقَعَتِ الْمَلَائِكَةُ عَلَى بَابِ الْمَسْجِدِ يَكْتُبُونَ الْأَوَّلَ فَلَا وَلَ وَلَا يَكْتُبُونَ الْمُنْتَهَى كَالَّذِي يَهْدِي بُكَائُهُ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي لَبَّائِهِ ثُمَّ كَالَّذِي يَهْدِي لَبَّائِهِ ثُمَّ دُجِجَتْ ثُمَّ بِيضَتْ ثُمَّ إِذَا خَرَجَ الْأَمَامُ طَوَّأَ مَحْضُهُمْ وَلَيَسْمَعُونَ الَّذِي كَسَا (البخاری)

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ قَامَ مَضَانَ إِيمَانًا وَاحْتِسَابًا غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ (بخاری)

سلمان فارسی رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جمعے کے دن غسل کرے اور طہارت کرے جس چیز سے ممکن ہو پھر نفل رکائے یا خوشبو لے پھر نماز جمعہ کو اُٹھا اور دو آدمیوں کے درمیان میں جاری نہ کرے پہلے نماز پڑھے بعد اسکی قیمت میں ہو پھر جب امام خطبے کیلئے نکلے چپ ہو جائے تو بخشدائے جائیں گے وہ گناہ جو اس جمعہ سے دوسرے جمعے تک ہیں۔ (بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب جمعے کا دن ہوتا ہو فرشتے مسجد کے دروازے پر کھڑے ہوجاتے ہیں اور برترتیب ہر ایک کا نام لکھنا شروع کرتے ہیں سو سیر جائیوے کا حال ایسا ہو جیسے اونٹ قربانی کرناوے کا پھر جیسے گائے کی قربانی پھر جیسے سیٹھ کی پھر جیسے مرغی کی پھر جیسے اندھا شخص دینے والے کا پھر جب امام نکلتا ہو تو فرشتے اپنے دفتر لپیٹ لیتے ہیں اور خطبہ سنتے ہیں۔

(بخاری)

ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص رمضان میں ات کو عبادت کرے یا ایمان ہو کر تو اسکو بخشدائے جائیوے ایسے ایسے گناہ (بخاری)

معہ اس حدیث سے چند سائل معلوم ہوئے (۱) غسل جمعہ کا منون ہونا (۲) خوشبو اور تیل لگانا کی منون ہونا (۳) جمعے میں کسی کو اپنی جگہ سے اٹھانے کی کراہت (۴) امام کے نکلنے کے بعد چپ ہونے کا حکم (۵) معہ اس حدیث میں جمعے کی نماز کے لیے سورے جاتیکی فضیلت بیان فرمائی گئی ہے یہی معلوم ہوا کہ بعد خطبہ شروع ہو جانے کے جو شخص پہنچے اسکا نام اس دفتر میں نہ لکھا جائے گا (۱۲) معہ اس حدیث سے تراویح کی فضیلت نکلتی ہے (۱۲)۔

(۳۹) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَسِيَ صَلَاةً فَلْيُصَلِّ إِذَا ذَكَرَهَا (الْجُحَارِيُّ)  
(۴۰) عَنْ سُبَيْرَةَ قَالَتْ قَالَ لَدَيْهِ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْقَبِيضَةُ الصَّلَاةُ إِنَّ سَمِعَ بِسَمْعَيْنِ وَاضْبًا يَوْمًا عَلَيْهَا رَجُلٌ عَشْرَةَ (الْجُحَارِيُّ)

انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آپ نے فرمایا جو کوئی غافل ہو جا کسی نماز سے تو چاہئے کہ پڑھے جب یاد کرے (بخاری)  
سبیرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سات برس کے بچے کو نماز سکھاؤ اور انکو نماز پڑھاؤ دس برس کے سن میں (ترمذی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن  
والا بعد ختم ہونے پہل حدیث کے مجھ کو مناسب معلوم ہوا کہ چالیس آثار حضرت فاروق اعظم  
رضی اللہ عنہ کے جس میں نماز کے مسائل ہوں بیان لکھ دوں اس لئے کہ مسائل فقہ کے اصل  
اصول اور اخذ انھیں کے آثار میں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تبلیغ شریعت میں ان  
زیادہ کسی کو حصہ نہیں ملا حضرت شیخ ولی اللہ محدث دہلوی نے اپنی کتاب زائدہ انھما میں  
ایک رسالہ مستقل میں ان کا مذہب اور ان کے اقوال فقہیہ جمع کئے ہیں اور لکھا ہے کہ مجھے  
بزرگان سلف سے تعجب ہے کہ انھوں نے کیوں اس طرف توجہ نہیں کی حالانکہ اس میں  
ہر خاص و عام کا فائدہ تھا خاص کو تو یہ فائدہ تھا کہ سمجھ لیں کہ مذاہب اربعہ اسی ایک  
متن کی شرح ہیں اور مجتہدین اربعہ حضرت فاروق کے سامنے مجتہد مستتب کی نسبت  
رکھتے ہیں اور عوام کو یہ فائدہ تھا کہ وہ ہر مذہب کو علیحدہ دین نہ سمجھیں بلکہ ایک ہی شریعت  
کی شرح خیال کریں اسی رسالہ سے میں نے چالیس آثار جمع کئے ہیں۔

مجھ اس حدیث سے بعض علما نے ثابت کیا ہے کہ دس برس کے بعد جتنی نمازیں فوت ہوں ان کی قضاء واجب ہے ۱۲





الْمِائِصَةُ -

(۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ عَنْ عُمَرَ قَالَ إِذَا

كَانَ يَوْمُ الْقِيَمِ فَخَلُّوا الْعَصَا وَاحْشُوا النِّظَامَ

(۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدٍ قَالَ قَالَ عُمَرُ

لَا أَنْ أَصِلَهُمَا فِي جَمَاعَةٍ أَحَبُّ إِلَيَّ

مِنْ أَنْ أَجِيءَ مَا بَيْنَهُمَا لِيُخْبِرَنِي الصَّحَابُ وَالْوُثَّانُ

(۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ

كَانَ إِذَا سَأَلَ عَلَى خَلْدٍ مَا فِي الصَّفِّ أَخْرَجَهُ

(۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّ عُمَرَ

سَأَلَ رَجُلًا يُصَلِّي رَكَعَتَيْنِ وَالْمُؤَذِّنُ

يَقِيئُهُ فَأَنْتَهَى فَقَالَ لَا صَلَاةَ وَالْمُؤَذِّنُ

يَعْتَمِدُ إِلَّا الصَّلَاةُ الَّتِي يَقَامُ لَهَا -

(۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي عَثْمَانَ الْأَنْصَارِيِّ

سَأَلْتُ الرَّجُلَ يَجِيءُ وَعُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

فِي صَلَاةٍ الْغَيْرِ فَيُصَلِّي فِي جَانِبِ الْمُسَاحِدِ لَمْ

يَدْخُلْ مَعَ الْقَوْمِ فِي صَلَاةٍ تَصَاحُّ -

(۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ نَعْلَمٍ قَالَ إِذَا كَانَ بَيْنَهُ

وَبَيْنَ الْأَمْرِ طَرِيقٌ أَوْ كَهْأَوْ حَالِطٌ

فَلَيْسَ مَعَهُ -

کرنے والا اور سوجائے یا نہ۔

ابو بکر اسکو وہ حضرت فاطمہ سے کہ فرمایا انھوں نے جب

کا دن ہو تو صلہ پڑھو عصر کی نماز اور دین ظہر کی نماز

ابو بکر عبدالرحمن سے کہ حضرت عمر نے فرمایا بیشک

مجھکو ان دونوں یعنی حجاز اور عشا کا جماعت سے

پڑھنا زیادہ بہتر ہے ان دونوں کے درمیان ہر روز عبادت کرتے

ابو بکر ابراہیم نخعی سے کہ عمر بن خطابؓ جب کسی امر کے کو

(الکلی) صف میں چلیے تو اسکو نکال دیتے۔

ابو بکر سعید بن مسیبؓ کہ حضرت عمر نے ایک شخص کو دو

رکعت پڑھنے دیکھا اور وزن آقا سے کہہ دیا تھا تو فرمایا

کوئی نماز چار نہیں ایسے حال میں کہ مؤذن آقا سے

کہتا ہو سو اس نماز کے چکی آقا سے کہی جائے۔

ابو بکر ابو عثمان نهدی سے کہ میں نے دیکھا کہ آدمی آتا تھا

اور عمر بن خطابؓ نماز میں ہوتے تھے لیکن (منہج)

پڑھ لیتا تھا مسجد کے گوشے میں بعد اسکے شریک ہوتا

تھا لوگوں کے ساتھ انکی نماز میں۔

ابو بکر نعیم سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے جب مقتدی اور

امام کے درمیان میں کوئی راستہ یا نہ یاد یار حالی ہو

تو وہ مقتدی اس امام کے ساتھ نہیں ہو۔

عمر مقتدی کہ مقتدیوں کی رعایت چاہتے ۱۲۔ عہد ہی مذہب حنفیہ کا ۱۱۔ معلوم ہوا کہ لوگوں کو نیچے

کھڑا ہونا چاہئے ۱۱۔ اس حکم سے سنت فجر مستثنیٰ ہے چنانچہ انکی حدیث ملانے سے یہ مطلب بیان ظاہر ہے ۱۲۔

عہ معلوم ہوا کہ سنت فجر کا فرض ہے جو پڑھ لینا جائز ہو بشرطیکہ گمان غالب ہو کہ جماعت مجامعت کی ذریعہ

حنفیہ کا ہے ۱۲۔ یعنی اسکا اقتدار کو یہ چیزیں ملے ہیں جیسا کہ علم الفقہ میں گزر چکا ۱۲۔

(۱۰) مَا لَيْتَ وَالشَّافِعِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُبَيْدٍ دَخَلَتْ عَلَى عُمَرَ بِأَهْلٍ جَدَّاهُ فَوَجَدَهُ يَسْتَبِيحُ فَصَلَّتْ وَسَاءَ لَا فَتَنَنِي حَتَّى جَعَلَنِي حِدَاءً عَلَى يَمِينِهِ فَلَمَّا جَاءَ يَرْفَأُ فَأَخَذَنِي فَصَفَّقَنِي وَسَاءَ لَا -

(۱۱) أَبُو بَكْرٍ عَنْ يَسَارِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ ابْنَ الْخَطَّابِ كَانَ يَقُولُ ابْدَأُوا بِطَعَامِكُمْ ثُمَّ افْرَعُوا لِيَصَلُّوا تَكْمَةً -

(۱۲) أَبُو دَاوُدَ عَنْ مُؤَذِّنٍ لِعُمَرَ يُقَالُ لَهُ مَسْرُوحٌ إِذْ قَالَ الصَّلَاةُ فَأَمَّا عُمَرُ أَنْ يَرْجِعَ فَيُنَادِي أَلَا إِنَّ الْعَبْدَ قَدْ نَامَ -

(۱۳) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَجَّادٍ أَنَّ أَبَا جَدَّةً قَالَ الصَّلَاةُ الصَّلَاةُ فَقَالَ عَصَا وَيَحْتَكُ أَهْجُونُ أَنْتَ أَمَا كَانَ فِي دُعَائِكَ الَّذِي دَعَوْتَنَا مَا تَبَلَّغَ حَتَّى نَأْتِيَا -

(۱۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي التَّيَّيْدِ مُؤَذِّنِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ جَاءَنَا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ

امام مالک اور شافعی عبد اللہ بن عبید سے کہ میں حایر ہو حضرت عمر کی خدمت میں دیر کو تو آیا میں نے انکو نماز پڑھ کر پھر اموگیا میں انکے پیچھے پس قرعہ کر لیا مجھکو اور کر لیا اپنی برادر اپنی جانب پس جب پرفاء آیا تو میں پیچھے ہٹ گیا اور ہم دونوں نے صف باندھ لی انکے پیچھے -

ابو بکر یار بن نمیر سے کہ عمر بن خطاب فرماتے تھے پہلے کھانا کھا لو اور فراغت کر لو اپنی نماز کے لئے

ابو داؤد و حضرت عمر کے مؤذن سے جب کا نام سروح تھا کہ انھوں نے اذان دی قبل فجر کے تو انکو حکم دیا حضرت نے کہ لوٹ جاؤ میں اور پکار دین کہ بندہ سو گیا تھا -

ابو مجاہد سے کہ ابوحنیہ روئے کہا "الصلوة الصلوة تو عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تو مجنون ہو گیا تیری اس بلانے (اذان) میں جو تو نے بلایا تھا وہ بات نہ تھی کہ ہم آجاتے یہاں تک کہ آئے تو ہمارے پاس -

ابو بکر ابوالزبیر مؤذن بیت المقدس سے کہ تشریف لائے ہمارے ہاں عسمر بن خطاب

میں معلوم ہوا کہ اگر کوئی ایک مقدس نادار ہست بھی کھڑا ہو گیا تو امام کو چاہئے کہ اسکو برابر کرے پھر جب اور مقدس آجائیں تو اسکو چاہئے کہ پیچھے جائے ۱۲۔ عہد میں حضرت فاروق نے غلام کا نام ہوا ۱۱۔ عہد میں حکم اسوقت کیلئے ہو کہ جب کھانہ کی خواہش ہو ۱۱۔ کہ نماز میں جی نہ لگے گا ۱۱۔ عہد میں معلوم ہوا کہ قبل از قتل کسی وقت کی اذان درست نہیں ہو نہی مذہب خفیہ کا ۱۲۔ عہد میں معلوم ہوا کہ شوب بدعت ہو سو انکو کہ اس میں خود حضرت فاروق سے منقول ہو ۱۲۔

فَقَالَ إِذَا أَذَنْتَ فَكُوسُكُ وَلَا ذَا  
أَقَمْتَ فَأَحْدِثْ -

(۱۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ رَجُلٍ عَمْرٍَا قَالَ  
عَمْرٍَا مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ  
قَبْلَةُ مَا اسْتَقْبَلَتِ الْبَيْتَ -

(۱۶) أَبِي سَعْدٍ عَنْ غَضِيْفٍ قَالَ  
سَأَلْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قُلْتُ إِنَّا  
نَجِدُكُمْ وَفَنُكُونُ فِي الْأَبْنِيَةِ فَإِنْ  
خَرَجْتَ قَرَمَتْ وَإِنْ خَرَجْتَ قَرَمَتْ  
فَقَالَ عُمَرُ اجْعَلْ بَيْتَكَ وَبَيْتَهُمَا نَوْبًا  
لْتَمُ لِيَصِلَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا -

قُلْتُ مُسَكَتٌ فِي الْخُفْيَةِ فِي قَوْلِهِمْ  
يَفْسَادُ صَلَاةِ الرَّجُلِ إِذَا حَاذَتْهُ امْرَأَةٌ  
فِي صَلَاةٍ مُشَارِكَةٍ خَيْرٌ مِمَّا دَاوَاهُ وَخَابَ  
الشَّافِعِيُّ فَقَالَ لَيْسَ بِمَعْرُوفٍ عَنْ عُمَرَ  
وَلَيْسَ أَمَّا فِي صَلَاةٍ وَاحِدَةٍ لَكِنَّ  
اسْتَحَبَّ ذَلِكَ قَطْعًا لِمَا دَاوَاهُ الْفِتْنَةُ -

پس فرمایا کہ جب اذان دیا کو تو ہیر ہیر کر اور  
اقامت کہو تو جلدی -

ابو بکر ابن عمر سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے  
مشرق اور مغرب کے درمیان میں حسب  
قبلہ ہر جہتک سامنے رہو کہے کہ -

بیہقی غضیف کے انھوں نے کہا میں نے پوچھا عمر  
خطاب سے کہ ہم جنگل میں ہوتے ہیں تو خیموں میں رہتے  
ہیں پس اگر میں کھون تو میں سردی کھاؤں اور اگر  
عورت نکلے تو وہ سردی کھائے پس فرمایا عمر رضی  
نے کہ اپنے اور اس کے درمیان میں کوئی کپڑا  
ڈال لے پھر ہر ایک تم میں کا ناز پڑھے -

میں کہتا ہوں کہ تسک کیا ہے اس خفیہ نے اپنے  
اس قول میں کہ مرد کی ناز عورت کے ساتھ اس کا جواب  
ہے جبکہ وہ ناز بخیر اور ادا میں خیر کی عوار جواب دیا ہے  
امام شافعی نے کہہ کر قول حضرت عمر کا مشہور نہیں ہے اور  
اس میں ذکر نہیں کہ وہ ایک ناز میں تھی بلکہ اسکو تہہ سجدا  
حضرت عمر نے مادہ فساد کے قطع کرنے کے لئے -

عہ معلوم ہو کہ اذان کا ہیر ہیر کر اور اقامت کا جلد جلد کہنا سنون ہی ہی حقیقہ کا مذہب ہے ۱۲ حصہ ہی مذہب حقیقہ کا ہے  
اور امام شافعی کے نزدیک ٹھیک کچھ کے معاذی کھڑا ہونا ضروری ہے ۱۳ حصہ یہ عبارت شیعہ وغویٰ اللہ محدث دہلوی کا ہے - امام شافعی  
کی طرف سے یہ جواب ٹھیک نہیں کہہ کر قول حضرت عمر کا غیر مشہور ہے بلکہ صحیح ہو چکا اور اس پر الجھاک عمل ہے تو غیر مشہور ہے ہو سکتا ہے  
رہ گیا یہ کہ اس میں ناز کے ایک نیک ذکر نہیں ہے یہ کہ پھر نہیں ضروری ہے بلکہ ہی ناز کا قصہ ہے اور ناز کے بعد ہر ایک عورت میں تو کوئی  
نہ دیکھا قائل نہیں الیہ بنا قول ہر صاحب کے جہاں کوئی قائل نہیں اور یہ کہنا کہ حضرت عمر کے نزدیک یہ صحیح ہے امام شافعی کا قیاس  
ہے امام ابو حنیفہ پر کب عجب ہو سکتا ہے اگر محبت ہو لگاؤ ان کے مقلدین پر ۱۴ -

(۱۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ سَمِعْتُ عُمَرَ  
أَمَّا صَلَواتُہُ وَكَثْرَ فَقَالَ سُبْحَانَكَ  
اللَّهُمَّ وَبِحَدِّكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ  
وَنَعَالَى جَدِّكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ تَعُوذُ  
(۱۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ صَلَّيْتُ  
خَلْفَ عُمَرَ سَبْعِينَ صَلَواتُہُ فَلَمْ يَكْرَمْ  
فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ۔

(۱۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عُبَايَةَ بْنِ رِافِعٍ قَالَ  
عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ صَلَواتُہُ لَا يُقْرَأُ فِيهَا  
بِفَاتِحَةِ الْكِتَابِ وَآيَاتِهِ۔

(۲۰) أَحْسَنُ حَدِّثٍ فِي مَوْطِئِهِ  
قَاوَدُ بْنُ قَيْسٍ أَنَّهُ كَانَ يَكُونُ مِنْ عَجَلُونَ أَنَّ  
عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ قَالَ لَيْتَ فِي مَنَازِلِنِي  
يُقْرَأُ خَلْفَ الْأَمَامِ حَجَّاءُ۔

(۲۱) أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ شَرَّابٍ  
أَنَّهُ سَأَلَ عُمَرَ عَنِ الْقِرَاءَةِ وَخَلْفَ الْأَمَامِ

أَبُو بَكْرٍ اسود سے کہنا میں نے عمر رضی اللہ عنہ سے  
کہ انھوں نے شروع کی نماز اور تکبیر کی پھر کہا۔  
سبحانک اللہم، بحدک و تبارک اسمک و تعالیٰ  
جدک و لا الہ غیرک۔ پھر عروذ بالعد پڑھا۔

ابو بکر اسود سے کہ میں نے عمر رضی اللہ عنہ کے  
پیچھے نہتر نماز میں پڑھیں اور انھوں نے باند آواز  
سے بسم اللہ الرحمن الرحیم نہیں پڑھی۔

ابو بکر عبا یہ بن ربیع سے کہ فرمایا عمر رضی اللہ عنہ نے  
کہ نہیں کافی ہو وہ نماز حسین نہ پڑھی جائے سورہ  
فاتحہ اور دو آیتیں۔

امام محمد اپنے موطا میں داود بن قیس سے کہ بکھر خدی  
محمد بن مجلان نے کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
کاش جو شخص قرأت خلف امام کرتا ہو اس کے  
سندھ میں پھر تاہی۔

بیہقی نیز ابن شریک سے کہ انھوں نے چچا عمر رضی اللہ عنہ سے  
قرأت خلف امام کو تو فرمایا انھوں نے کہ پڑھو سورہ فاتحہ

مہ بھی عا حنفیہ کے مان معمول ۱۱۰ حصہ یہی مذہب حنفیہ کا ہی بسم اللہ کا آہستہ اور بڑھانے کے نزدیک صحیح ہو امام  
شافعی کا امین مشابہ ۱۱۰ حصہ یہ حکم تنہا نماز پڑھنے والا اور امام کا ہو مقتدی نہیں جیسا کہ اگلے کی حدیث کے ظاہر ہو ورنہ دونوں  
کا بھی مقتدی پر فرض ہونا کلمہ مذہب نہیں ۱۱۰ حصہ۔ قول شیخ ولی احمد محدث لہو کی کوئی اوقات میں مقتدی اور مقتدی فیصلہ کا بھی تحقیق  
خفیہ کسی قائل بن کہ مقتدی برقرات زفر نہیں لیکن اگر قرآن میں امام سے ترجیح نہ ہو جائے اور قرأت کو سے ترجیح ہو جیسا کہ  
اہم اور پندل کلمہ کلیمین۔ قرآن میں ترجیح کا ایک مطلب ہو کہ مقتدی امام کی قرأت نہ سے بلکہ اس کے پڑھنے کی حالت میں  
خود بھی پڑھتا جائے دوسرے مطلب یہ کہ ایسی آواز سے مقتدی قرأت کو کہ امام کی قرأت میں خلل انداز ہو بہا  
دونوں مطلب مراد میں دونوں کی طاقت کتاب وسنت میں ۱۱۰ حصہ ہوتی ہو ۱۱۔

فَقَالَ أَتَمَّا أَيْفَافَتَحَةِ الْكِتَابِ قَالَ وَ  
إِنْ كُنْتُ أَنْتَ قَالَ فَإِنْ كُنْتُ أَنَا قَالَ وَ  
إِنْ جَعَلْتُ قَالَ وَإِنْ جَعَلْتُ -

قُلْتُ رَدَى أَهْلُ الْكُوفَةِ عَنْ أَهْمَابِ عَمْرِو  
الْكُوفِيِّينَ إِنْ الْمَأْمُومَ لَا يَغِي أَنْشَأُ وَالْجَمْعُ  
أَنْتَ الْفَيْلُ فِي الْأَصْلِ أَنْ يَنْتَاعَ الْأَمَامُ  
فِي الْقُرْآنِ وَقِيمًا أَلَا الْمَأْمُومَ فَذِي مَقْضَى  
إِلَى ذَلِكَ أَتَمَّا شَتَّالُ الْمَأْمُومِ تَمَلُّجًا  
رَبِّهِ مَطْلُوبٌ فَتَعَارَضَتْ مَقْصِدُهُ وَ  
مَقْصِدُهُ فَمِنْ اسْتِطَاعَ أَنْ يَأْتِيَ بِالْمَقْصِدِ  
وَحَيْثُ لَا تَخْتَلِ شُحْمًا مَقْصِدُهُ فَلْيَفْعَلْ  
وَمَنْ خَافَ الْمَقْصِدَ تَرَكَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ  
(۲۲) أَبُو بَكْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَدَادٍ

سَمِعْتُ نَسِيجَ عُمَرَ فِي صَلَوةِ النَّصِيِّ وَهُوَ  
يَقْرَأُ إِنَّمَا أَشْكُو بَعْدِي وَخَشِيَ فِي رَأْيِ اللَّهِ  
(۲۳) الْبَغَوِيُّ وَالْبَيْهَقِيُّ أَنَّ عُمَرَ رَفَعَ  
عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَ  
الْيَسَارَيْنِ فِي التَّكْوِينِ وَالْقَوْمَةِ جُنْدُ -

(۲۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ صَلَّيْتُ  
مَعَ عُمَرَ فَلَمْ يَرْفَعْ يَدَيَّ فِي دُخَانٍ مِنْ  
صَلَاةِهِ الْأَخْيَرِ أَقْبَلَ الْقُلُوبَةَ -

قُلْتُ نَكَلَّمَ الشَّافِعِيَّةَ وَالْمُخَنَفِيَّةَ فِي تَرْجِيحِ

لِهَا أَخُوهُنَّ الْكَرْبَابِ (امام) ہون فرمایا ان اگرچہ  
میں (امام) ہوں کہا انھوں نے اگرچہ آپ بلند آواز سے  
پڑھیں فرمایا ان اگرچہ میں بلند آواز سے پڑھوں -

میں نے کہا کہ کوفہ والوں نے حضرت عمر کے کوفہ والے عاداتوں  
سے روایت کی ہو کہ مقتدی کچھ نہ بڑا درد و خون  
روایتوں میں تصدیق اس طرح ہو کہ اصل میں بڑی بات ہو  
امام سے قرآن میں نزاع کچھ اور مقتدی کی قرأت بھی  
اس حد تک پنجپا رہی ہو مگر مقتدی کا بھی اپنے پروردگار

کی مناجات میں مشغول ہونا مقصود ہو پس پیش آئی  
ایک حدیث اور ایک خرابی تو جو شخص حدیث کے  
بے اس کے کہ اس میں خرابی لے تو وہ قرأت کرے اور جو  
شخص تڑتا ہو رانی کے آگے سے نہ کرے۔ واللہ اعلم -

ابو بکر بن عبد اللہ بن شداد سے کہ میں نے سنا عمر رضی  
کا روزِ فجر کی نماز میں اور وہ پڑھ رہے تھے  
آیت - اِنَّمَا اشْكُو بَعْدِي وَخَشِيَ إِلَى اللَّهِ

بَغَوِيُّ اِدْبَارِ بَهَقِيِّ كَهْفَتِ عَمْرٍ وَرَايَتِ كِي هُوَ بِي مَلِي  
عليه وسلم سے دونوں ہاتھ کا اٹھانا رکوع میں  
(جاتے وقت) اور رکوع سے اٹھنے میں -

ابو بکر اسود کہ میں نے نماز پڑھی عمر کے ساتھ اور میں نے  
اٹھائے انھوں نے اپنے دونوں ہاتھ غار کے کسی زمین  
سوا اس وقت کے جب نماز شروع کی تھی -

میں نے کہا کہ بحث کی مٹاؤ اور خفیہ روایات کی ترجمہ

بہ معلوم ہوا کہ نماز میں رونے سے نماز غائب نہیں ہوتی بلکہ یہ کہ دنیا کی سب سے بڑی چیز کا مذہب ہو ۱۷۲

الرَّحْمَةِ وَآيَاتِ كُلِّ عَلَى أَحْسَبَ مَذْهَبٍ لَا وَجْهَ  
عِنْدِي أَنْ عَمَّ سَأَلِي سَأَلَ الْمَيْدَانِ  
عِنْدَ التَّكْوِينِ وَالْقَوْمِ مِنْهُ مُسْتَعْبَا  
فَكَانَ يَقُولُ قَارَةً وَيَتْرَكَ أُخْرَى -

(۲۵) أَبُو حَنِيفَةَ عَنْ حَمَّادِ عَنْ  
إِبْرَاهِيمَ أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَجْعَلُ كَفِّهِ عَلَى  
سُرْبَيْهِ قُلْتُ اخْتَلَجَ بِهِ إِبْرَاهِيمُ وَالْأُحْنَفَةُ  
مِنْ بَعْدِ عَلَى التَّوَلَّى التَّطْبِيقِ -

(۲۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سُرَيْدِ بْنِ وَهَبٍ  
رَأَيْتُكَ عَنْ عُمَرَ فِي صَلَواتِهِ النَّجْمِ -

(۲۷) أَبُو بَكْرٍ عَنْ أَبِي مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ  
قُلْتُ لَا يَدِي يَا أَبَتِ صَلَّيْتُ خَلْفَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَخَلْفَ أَبِي بَكْرٍ

میں ہر ایک نے اپنے مذہب کے موافق اور قوی  
میں نزدیک ہو کہ عمرؓ نے رد کو ع اور قوی کی قوت  
ما تھوں کا اٹھانا مستحب سمجھا ہوا اس لئے کبھی  
کرتے تھے کبھی نہ کرتے تھے۔

آم ابو حنیفہؒ حاد سے وہ ابراہیمؒ سے کہ عمرؓ  
اپنی دونوں ہتھیلیاں گھٹنوں پر رکھتے تھے  
میں نے کہا کہ حجت لی ہو ابراہیمؒ نے اور ابو حنیفہؒ  
نے ان کے بعد ترک تطبیق پر۔

ابو بکرؓ زید بن وہبؒ سے کہ اکثر قنوت پڑھا اور عمرؓ  
رضی اللہ عنہ نے فجر کی نماز میں۔

ابو بکرؓ ابوالکاسحیؒ سے کہ میں نے اپنے باپ سے  
کہا کہ اسی میرے باپ تم نے نماز پڑھی ہو نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ و عمرؓ رضی اللہ عنہم کے

عہ یہ قول شیخ ولی اللہ محدث دہلوی کا جو فیضیہ انکا نہایت منصفانہ ہو مگر میرے فہم ناقص میں دوسری روایت کو ترجیح  
معلوم ہوتی ہو اس لئے کہ پہلی روایت میں صرف انکار اسی ہونا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے مذکور ہو اور دوسری روایت  
میں انکا نقل ہوا اور ناقص بھی وہ شخص (اسود) ہو چکا بیان اور اگر چہ کہ اسنے سر نماز میں آپ کے ساتھ پڑھیں  
اگر وہ کبھی رخ بدین کرتے ہوتے تو کبھی وہ شخص دیکھتا باقی را انکا نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنا اسکا جواب ہے  
کہ اصول حدیث میں ثابت ہو چکا ہو کہ جب صحابی کا عمل اسکی روایت کو حدیث کے خلاف ہو۔ اور وہ حدیث  
محممل اتنا دلیل نہ ہو تو حنیفہ کے نزدیک منوع بھی جاتی اور خصوصاً حضرت فاروقؓ سے ایسا واقع ہونا قطعاً مستلزم نسخ ہو  
اسلے کہ کلاس رح و قنوتی اور اتباع سنت پر ملادہ ہونا مسلمات سے ہو ۱۱ حصہ حنیفہ کے نزدیک مولود کے اور کنگان  
میں قنوت نہیں ہو مگر جب کوئی مصیبت یا سخت کا پیش آئے تو اس کے دفعہ کیلئے دعا بطور قنوت کے پڑھنا درست ہو  
زید بن وہبؒ کے کہنا کہ اکثر پڑھا ہوا اس سے اکثر اوقات مہات کہ میں جیسا کہ منقول ہو۔ فاروقؓ کی روایت کی قوت  
حضرت فاروقؓ کا قنوت پڑھنا لہذا یہ حدیث کسی طرح حنیفہ کو مفسر نہیں ۱۲۔

وَعَمْرٌ وَهَتَانِ فَسَأْتُ أَسَدًا أَهْمَهُمْ  
يَقْنْتُ فَقَالَ يَا بَنِي عُثْمَانَ

(۲۸) أَبُو بَكْرٍ عَنِ الشَّعْبِيِّ قَالَ عَبْدُ اللَّهِ  
لَوْ أَنَّ النَّاسَ سَلَكَوا وَاذِيًا وَشُعْبًا وَ  
سَلَكَتْ عُمَرُ وَاذِيًا وَشُعْبًا سَلَكَتْ  
وَإِذِي عُمَرُ وَشُعْبًا وَكَوْنَتْ  
عُمَرُ قَنْتَ عَبْدُ اللَّهِ

(۲۹) مُحَمَّدُ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنْ حَمِيدِ بْنِ  
عَبْدِ الرَّحْمَنِ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ  
يَقُولُ لَا يَجُوزُ الصَّلَاةُ إِلَّا بِتَشَهُدٍ

(۳۰) أَلِزْ هَذِي وَالْبُغُوتِ تَأَن  
عُمَرُ الدَّعَاءِ مَوْثُوفٌ بَيْنَ السَّمَاءِ  
وَالْأَرْضِ حَتَّى تُصَلِّيَ عَلَى نَبِيٍّ

(۳۱) الشَّافِعِيُّ عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ كَتَبَ أَنَّ  
الْبَيْعَ بَيْنَ صَلاَتَيْنِ مِنَ الْكُفَّارِ

سچے کیا دیکھتا ہوں کہ تمنا میں سے کیونکر توفیق پڑھتے  
تو کہا انھوں نے کہ اس پر بیٹے نئی بات ہو۔

ابو شعیبہ سے کہ فرمایا عبد اللہ بن مسعود نے اگر چلیں  
سب لوگ ایک جنگل یا درے میں اور چلیں  
صرف عمر دوسرے جنگل یا درے میں تو چلوں گا  
میں عمر کے جنگل اور درے میں اگر توفیق پڑھی  
جرتی عمر نے توفیق پڑھتا عبد اللہ۔

امام محمد بن حسن حمید بن عبد الرحمن سے کہا انھوں نے  
سن میں نے عمر بن خطاب کو یہ فرماتے ہوئے کہ نہیں  
جائز ہونا ہے تشہد (التحیات) کے۔

ترمذی اور بیہقی نے روایت کیا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا دعا  
کی ہوئی رہتی ہو آسمان و زمین کے بیچ میں یہاں  
تک درود پڑھتے تو اپنے نبی پر۔

امام شافعی حضرت عمر بن خطاب سے روایت کیا کہ انھوں نے لوگوں کو کھینچا  
تھا کہ دو نمازوں کا ایک ساتھ پڑھنا کبار ہے۔

عہ یہ حدیث اور اس کے بعد کی حدیث دلیل قوی ہے اس امر پر کہ حضرت فاروق بلکہ حضرت صدیق رضی اللہ عنہ  
سے توفیق پڑھتے تھے جیسا کہ مذہب حنفیہ کا ہے۔ ابوالکاسم شافعی کا اپنے باپ سے یہ نقل کرنا کہ توفیق نئی بات ہے  
اور اس طرح عبد اللہ بن مسعود کا حضرت فاروق کے توفیق پڑھنے سے انکار نا بغیر رد کرنے ان لوگوں کے اقوال  
ہر ہمیشہ مصیبت اور مصیبت میں توفیق کے قائل ہیں ورنہ مصیبت کے وقت تو حضرت فاروق بلکہ صحیح علیہ السلام  
علیہ وسلم سے بھی استفادہ کیا حنفیہ کے نزدیک یہی مستحب ہے ۱۲ عہ دعا کا اطلاق نماز پر بھی آیا ہے اسلئے یہ حدیث ناز میں  
درود کے سنت ہو کہ ہونے پر دلالت کرتی ہو اور حدیث سابقہ تشہد کے واجب ہونے پر ۱۲ عہ یہ حدیث حنفیہ  
کے مؤید ہے بلکہ نزدیک درناؤ میں مدح کرنا جائز نہیں سوا مزدلفہ اور عرہ کی اور بھی اس سبب سے کہ نبی صلی اللہ  
علیہ وسلم سے بطریق قطعی منقول ہے ۱۲۔



(۳۲) اَلْقَاتِیُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ  
وَعُمَرَ بْنِ الْكَافَرِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَا بَا  
بِكُرٍّ وَعُمَرَ كَانُوا يَصْلُونَ فِي الْعِيدِ قُلُ الْمَخْطَبَةِ  
(۳۳) مَا لَكَ عَنْ يَزِيدَ بْنِ سَمَانَ  
كَانَ النَّاسُ يَقُومُونَ فِي مَآبِ عُمَرَ  
ثَلَاثَ وَعَشْرِينَ سَاعَةً -

(۳۴) أَبُو بَكْرٍ عَنْ مَكْحُولٍ أَنَّ عُمَرَ بْنَ  
الْخَطَّابِ أَقْبَى ثَلَاثَ سَاعَاتٍ كَمْ  
يَقْبَلُ بَيْتَهُنَّ بِسَلَامٍ -

(۳۵) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عُمَرَ  
أَنَّ عُمَرَ كَانَ يَوْمَ فِي الْأَمْرِ -

(۳۶) أَبُو بَكْرٍ عَنْ الْأَسْوَدِ أَنَّ عُمَرَ  
قَنَّتَ فِي الْوُتْرِ قَبْلَ التَّكْوِيعِ -

(۳۷) مَا لَكَ وَالشَّافِعِيُّ أَلْتَمَهُ كَالْوُتْرِ  
فِي مَآبِ عُمَرَ بِنِ الْخَطَّابِ يَوْمَ الْجُمُعَةِ  
يَصْلُونَ حَتَّى يَخْرُجَ عُمَرَ  
وَجَلَسَ عَلَى الْمِنْبَرِ وَأَذَّنَ

امام شافعی عبد اللہ بن عمر وغیرہ سے کہ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم اور ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما نماز پڑھتے  
تھے عید کے دن خطبے سے پہلے -

امام مالک یزید بن رومان سے کہ لوگ عمر رضی اللہ  
عنه کے زمانہ میں تیس رکعت (تراویح سہ وتر)  
پڑھا کرتے تھے -

ابو بکر کھول سے کہ عمر بن الخطاب رضی اللہ عنه  
دتر پڑھتے تھے تین رکعتوں سے کہ فصل  
کرتے تھے ان تینوں میں سلام سے -

ابو بکر قاسم سے کہ لوگوں نے کہا ہو کہ عمر رضی اللہ  
عنه دتر پڑھتے تھے زمین میں -

ابو بکر اسود سے کہ عمر رضی اللہ عنه نے قنوت  
پڑھی دتر میں رکوع سے پہلے -

امام مالک اور شافعی یہ کہ لوگ عمر بن الخطاب رضی اللہ  
عنه میں جمعہ کے دن نماز پڑھا کرتے تھے  
یہاں تک کہ نکلے عمر اور بیٹھتے منبر پر اور  
اذان دیتے ٹھون اور لوگ باتیں کرتے

عہ معلوم ہوا کہ تراویح کی میں رکعت میں نہیں جو لوگ اسکو خلاف سنت سمجھا کہ رکعتیں پڑھتے ہیں نہایت غلطی  
پر ہیں شاید وہ اپنے آپکو حضرت امی روق سے بھن زیادہ عالم سنت یا اتباع پر حریف سمجھتے ہیں معاذ اللہ منہ ۱۲ عہ  
یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ دتر تین رکعت ایک سلام سے ہی امام شافعی وغیرہ اس میں عیاف ہیں ۱۲ لہذا ایسے کا  
اختلاف ہو کہ دتر کا مثل تراویح کے سواری پر پڑھنا جائز ہو یا مثل تراویح کے سواری سے اتر کر زمین پر پڑھنا  
چاہئے حنفیہ امر اخیر کے قائل ہیں یہ حدیث اُن کی تائید کرتی ہے ۱۲ -

عہ حنفیہ کا یہی مذہب ہے ۱۲ -

الْمُوَدَّ لَوْ كَانَ جَلَسُوا يَتَخَدَّ لَوْ كَانَ حَتَّى  
إِذَا سَكَتَ الْمُوَدَّ لَوْ كَانَ وَقَامَ عُمَرُ  
سَبَّحُوا فَلَمْ يَكَلِّمْ أَحَدٌ -

(۳۸) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَرَاثِدِ بْنِ سَعْدٍ  
قَالَ عُمَرُ يَكْفَنُ الْوَجَلَ فِي ثَلَاثَةِ أَتَوَابٍ  
لَا لَعَنَدُ وَإِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُّ الْمُعْتَدِينَ  
(۳۹) أَبُو بَكْرٍ عَنْ سَرَاثِدِ بْنِ سَعْدٍ  
عَنْ عُمَرَ قَالَ تَكْفَنُ الْمَرْأَةُ فِي خَمْسَةِ  
أَتَوَابٍ الدَّرْعُ وَالْخِمَارُ قَالُوا لَوْ دَا  
وَالْإِنْتَارُ وَالْخِمَارُ فَفَقِهِم -

(۴۰) الْبَيْهَقِيُّ عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ  
عَنْ عُمَرَ أَنَّهُ قَالَ كُلُّ ذَلِكَ قَدْ  
كَانَ أَمْرًا بَعْدَ خَمْسًا فَاجْمَعُوا  
عَلَى أَمْرٍ بَعْدَ -

موتے تھے یہاں تک کہ جب چپ ہو جاتے  
سوزن اور کھڑے ہو جاتے عمر چپ ہو جاتے  
لوگ پھر کوئی بات نہ کرتا تھا۔

ابو بکر راشد بن سعد سے کہ فرمایا حضرت عمر نے  
کفن کیا جائے مرد تین کپڑے میں سے آگے نہ بڑھو  
اسد نہیں پسند فرماتا حد سے آگے نہ بڑھو والو کفو۔

ابو بکر راشد بن سعد سے وہ عمر رضی اللہ عنہ سے  
کہ انھوں نے فرمایا کفن کی جائے عورت پانچ کپڑوں  
میں کفنی اور دو پیٹہ اور چادر اور تہ بند  
اور سینہ بند۔

بیہقی سعید بن مسیب سے کہ حضرت عمر سے کہ  
انھوں نے فرمایا شیک (جنازہ کی نماز میں) یہ  
سب کچھ ہوا چار (تکبیر) اور پانچ مگر پھر بنے  
اتفاق کر لیا چار تکبیر پر۔

عہ یہی مذہب حنفیہ کا ہے کہ امام جب خطبہ شروع کرے تو پھر نماز پڑھنا چاہئے ۱۲ حبہ مقصود ہے  
ہو کہ تین کپڑوں سے زیادہ کفن نہ دو عمامہ کی کراہت اس سے نکلتی ہے جیسا کہ متقدمین حنفیہ کا مذہب  
ہو اور وہی محقق ہی ۱۲۔

علم الفقہ جلد دوم تمام شد

## استفتا

السلام علیکم ورحمۃ اللہ جمیعہ کی شرط مصر یا فنانی مصر جو حبلی مقدار درختارین بقول مختار ایک  
 فرسخ لگی ہو اور آپ نے شرح سفر السعاده سے نقل کر کے اس قریہ پر بھی جمعہ واجب کیا ہے جو مصر سے  
 اتنی دور ہو کہ آدمی دن ہی دن میں اپنے گھر واپس آ سکے۔ چوں کہ یہاں ہوا موافق المصنوب  
 وعلیکم السلام۔ جو کچھ علم الفقہ میں لکھا گیا ہے وہی محقق اور احوط اور مختار تحقیق خفیہ ہو شاہد اسکی  
 بحر الرائق ہی عبارتہ کہ اذا احتسب فی البذلح ما قالہ بضمہ ما نہ امکنہ ان یخضر الجمعة ویلیت باہلہ من غیبا  
 تکلف تجب علیہ الجمعة والا فلا وھذا احسن ثم قال صاحب البحر بعد نقل اختلاف الفقہاء فقد اختلف التعلیم  
 والفتویٰ کما رأیت وعلی الاحوط ما فی البدایہ نکان ان فی بحر الرائق مطبوعہ مصر جلد دوم ص ۵۵۰ شرح  
 سفر السعاده کا حوالہ فرما کر اسلئے کیا کہ اسپن یہ مسئلہ بہت صاف تقریر سے لکھا ہے اور اسکے مصنف حضرت  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی بہت بڑے وسیع النظر اور محققین حنفیہ میں معدوم ترین عبارت ان کی یہ ہے  
 بشرح حدیث۔ واعلم ان اللہ قد فرغ علیکم الجمعة مکتوبۃ فی مقامی ھذا فی شہری ھذا  
 فی عافی ھذا الی یومہ القیمۃ من وجد الیہ سبیلا۔ جمعہ فرض ست پر ہر گز راہ باید بسوئے و  
 وتمام رسید بوسے الی ان قال۔ بدانکہ شرط وجوب جمع بعد از وجوہ مصر یا فنانی آن یومہ وحق  
 ذکرورت وحریت وسلامت علین ورجلین ست پس جمع بر مردان فرض بود نہ بر زنان و بر آزادان نہ  
 بر بندگان و بر میمان نہ بر ساخران و بر تدرستان نہ بر بیاران و نہ بر کران و بر رنگان و ہر کہ بعد از ادای  
 نماز جمع پیش از شب تواند بنزل خود رسید و شب کرد جمعہ پر دے واجب بود و بہذا قال الامام ابو حنیفہ  
 و یحییٰ بن آدم است در حدیث قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الجمعة علی من آداہ الیل اخرہ النہدی  
 و ظاہر مراد عبادت من وجد الیہ سبیلا جمیع میان سافتی ست کہ امکان وصول بجمع داشتہ باشد  
 و آنرا اشارت بجہج شرط الطہ اشتیم تعلیم الافادۃ در شرح سفر السعاده مطبوعہ کلکتہ ۲۶۵۰

کتبہ احقر عباد اللہ محمد عبد الشکور عفا عنہ مولانا

صفحہ	مضمون
۱	تہجد -
۲	نماز کی تاکید اور اس کی فضیلت -
۵	مقدمہ -
۸	نماز کے اوقات -
۱۲	اذان اور اقامت کا بیان -
۱۵	اذان کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۱۵	اذان اور اقامت کے مسنون طریقے -
۱۶	اذان اور اقامت کے احکام -
۲۰	اذان اور اقامت کے سنن اور مستحبات -
۲۲	متفرق مسائل -
۲۵	نماز کے واجب ہونے کی شرطیں -
۲۵	نماز کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۳۵	فرض نماز ون کا بیان -
۴۱	نماز وتر کا بیان -
۴۳	نفل نماز ون کا بیان -
۴۶	نماز تہجد -
۴۶	نماز چاشت -
۴۸	تہجد المسجد -
۴۹	سنت و منو -
۵۰	نماز سفر -
۵۰	نماز استسارہ -
۵۱	نماز حاجت -

صفحہ	مضمون
۵۲	صلوۃ الاوابین۔
۵۲	صلوۃ التسبیح۔
۵۴	نماز توبہ۔
۵۵	نماز قتل۔
۵۵	نماز تراویح۔
۵۹	نماز احرام۔
۶۰	نماز کسوف و خسوف۔
۶۲	نماز فرائض۔
۶۷	نماز کے واجبات۔
۷۰	نماز کی سنتیں۔
۷۹	نماز کے مستجاب۔
۸۰	جماعت کا بیان۔
۸۱	جماعت کی فضیلت اور تاکید۔
۸۸	جماعت کی حکمتیں اور فائدے۔
۸۹	جماعت کے واجب ہونے کی شرطیں۔
۹۱	جماعت کے صحیح ہونے کی شرطیں۔
۹۹	جماعت کے احکام۔
۱۰۲	مقتدی اور امام کے متعلق مسائل۔
۱۰۹	جماعت کے حاصل کرنے کا طریقہ۔
۱۱۱	نماز جن چیزوں سے فاسد ہوتی ہے۔
۱۱۸	نماز جن چیزوں سے مکروہ ہو جاتی ہے۔
۱۲۳	نماز میں حدیث ہو جانے کا بیان۔

صفحہ	مضمون
۱۳۰	نماز میں سہو کا بیان -
۱۳۴	قضا نمازوں کا بیان -
۱۴۱	مریض اور مسذور کی نماز -
۱۴۵	مسافر کی نماز -
۱۴۹	خوف کی نماز -
۱۵۲	نماز جمعہ کا بیان -
۱۵۳	جمعے کے فضائل -
۱۵۶	جمعے کے آداب -
۱۵۹	نماز جمعہ کی فضیلت اور تاکید -
۱۶۱	نماز جمعے کے واجب ہونے کی شرطیں -
۱۶۲	نماز جمعے کے صحیح ہونے کی شرطیں -
۱۶۵	خطبہ کے مسائل -
۱۶۷	نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا خطبہ جمعے کے دن -
۱۷۰	نماز کے مسائل -
۱۷۲	عیدین کی نماز کا بیان -
۱۷۷	کعبہ مکرمہ کے اندر نماز پڑھنے کا بیان -
۱۷۹	قرآن مجید کے نزول اور جمع و ترقیب کے حالات -
۱۸۳	قرآن مجید کے فضائل اور اس کی تلاوت وغیرہ کا ثواب -
۱۹۲	قرآن مجید کی تلاوت وغیرہ کے آداب -
۱۹۶	سجدہ تلاوت کا بیان -
۲۰۴	چارے کی نماز وغیرہ کا بیان -
۲۰۵	نیار کی عبادت کا بیان -

صفحہ	مضمون
۲۰۷	قریب المرگ کے احکام -
۲۰۸	غسل میت کے مسائل -
۲۱۲	کفن کے مسائل -
۲۱۵	نماز چارے کے مسائل -
۲۲۲	دفن کے مسائل -
۲۲۷	شہید کے احکام -
۲۳۱	متفرق مسائل -
۲۳۳	ثواب ایصال کے مسائل -
۲۴۱	مسجد کے احکام -
۲۴۳	چہل حدیث نماز -
۲۵۸	چہل آثار سیر المومنین فاروق اعظم رحمہ
۲۶۸	استفتا -

# مولانا میر حسین ریلوی کی

## تصنیفات و تراجم

قرآن مجید ترجمہ مع تفسیر بالحدیث قیمت کاغذ گندہ ولایتی آٹھ روپے

کاغذ رسمی پانچ روپے

قیمت کاغذ باوامی ٹول علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

سیرۃ الرسول یعنی سوانح عمری حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قیمت علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

خلافتِ سنیچین یعنی حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کی سوانح عمری قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے

حیاتِ طیبہ یعنی شاہ اسماعیل شہید کی سوانح عمری قیمت علاوہ محصول ڈاک دو روپے

حیاتِ حمید یہ حصہ اول و حصہ دوم و حصہ سوم - حجم کچھ اوپر ۸۸ جزو قیمت علاوہ محصول ڈاک چار روپے

تزکِ امیری کامل و دو جلد میں اسمیں امیر عبدالرحمن خاں ایٹے خدا و افغانستان نے اپنی سلطنت کے پورے حالات قلمبند کئے ہیں قیمت علاوہ محصول ڈاک تین روپے

تفسیر القرآن - قریب ۴۸ جزو بڑی تقطیع پر کل اسلامی مضامین پر طبعیات اور موجودہ فلسفہ کے اصول پر بحث کی ہے قیمت علاوہ محصول ڈاک چھ روپے

اسکے علاوہ اسلامیہ پرنٹنگ اینڈ پبلشنگ کمپنی کے کارخانہ میں ہر قسم کی کتب موجود ہیں درخواست آنے پر سب کی فہرست روانہ ہو سکتی ہے۔

المشاہد  
جنرل منیجر نیشنل بک ڈپوٹی نیر جامع مسجد